

سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ

النوديد

العدد ٦٤٩ السنة الخامسة والخمسون - محرم ١٤٤٧ هـ الثمن ١٠ جنيهات

التَّعَوُّذُ
مِنْ سُوءِ الْفِتَنِ

وقف على
عزير

١٤٤٧ هـ

نهاية عام . . وقفة محاسبة

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ



جمعية أنصار السنة المحمدية

صاحبة الامتياز
جمعية أنصار السنة المحمدية

الاشتراك السنوي

١- في الداخل سعر
الاشتراك السنوي للفرد
(عدد نسخة واحدة
من المجلة على عنوان
المستترك) ٢٠٠ جنيه
سنوياً.

للتواصل: واتساب:
٠١٠٢٧٧٨٨٢٣٢

٢- في الخارج ما يعادل
٨٠ دولاراً أو ٤٠٠ ريال
سعودي بالجنيه المصري.

السلام عليكم

فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ

إن من أعظم ما يتقرب به المؤمنون إلى ربهم تجريد التوحيد، والبراءة من الشرك وأهله، ومن صور ذلك: دعاء الله وحده لا شريك له، وإن إبراهيم عليه السلام قد تبرأ من قومه إعلاء لشأن التوحيد والخلاص من الشرك ﴿وَاعْتَرَفْتُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلاَّ أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيحًا ٤٨﴾ فلما اعتزلهم وما يعبدون من دُونِ اللَّهِ وهبنا له إسحاق ويعقوب وكلاً جعلنا نبياً (مريم: ٤٨، ٤٩)، وقد كان المشركون قديماً يشركون بالله في الرخاء فإذا كانت الشدة جردوا لله التوحيد في الدعاء، قال الله تعالى واصفاً حالهم: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مِنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُنا فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ ائْتَرَفْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَظُورٍ ٦٧﴾ (الإسراء: ٦٧) فإذا كان هذا حال مشركي الجاهلية فإن بعض مشركي زماننا يشركون في الرخاء والشدة ويطلبون النصرة والعون من غير الله، وإنما يكون تأييد الله لأوليائه من أهل التوحيد وليس غيرهم.

قال ابن القيم في (إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان) (١٨٢/٢):
«النصر والتأييد الكامل إنما هو لأهل الإيمان الكامل.
فمن نقص إيمانه نقص نصيبه من النصر والتأييد.
فاللهم ردنا إليك رداً جميلاً، وانصر الإسلام وأهله».

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٥١ مجلداً

من مجلدات مجلة التوحيد عن ٥١ سنة كاملة



رئيس التحرير التنفيذي:

حسين عطا القراط

الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد
محمد محمود فتحي

ثمن النسخة

مصر ١٠ جنيهات ، السعودية
١٢ ريالاً ، الإمارات ١٢ درهماً
، الكويت ١ دينار ، المغرب
دولاران أمريكيان ، الأردن ١
دينار ، قطر ١٢ ريالاً ، عمان
أريال عماني ، أمريكا ٤
دولارات ، أوروبا ٤ يورو

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة

ت ٢٣٩٣٠٦٦٢ ، فاكس ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

فهرس العدد

- | | | |
|----|--|----------------------------|
| ٢ | سمع الله من حمده | الشيخ أحمد يوسف عبد المجيد |
| ٥ | باب التفسير | د. عبد العظيم بدوي |
| ٨ | باب العقيدة | د. عبد الله شاكِر |
| ١١ | لعلكم ترحمون | د. محمد حامد |
| ١٧ | التعوذ من سوء الفتن | د. جمال المراكبي |
| ٢١ | دراسات قرآنية | الشيخ مصطفى البصراقي |
| | نهاية عام.. وقفة محاسبة | |
| ٢٤ | الشيخ عبده أحمد الأقرع | |
| ٢٨ | وحدة التوحيد | د. علاء خضِر |
| ٣٠ | العيار | د. أحمد بن سليمان أيوب |
| | الحوار وتنمية الأمن الفكري لدى الشباب | |
| ٣٤ | تحذير الداعية من القصص الواهية | د. محمد محمود العطار |
| ٣٦ | خواطر حول الهجرة | الشيخ علي حشيش |
| ٤٠ | الألفاظ الموهمة في باب الصفات بين الإجمال والاستفصال | الشيخ إبراهيم حافظ رزق |
| ٤٣ | ما أهون الخلق على الله إذا خالفوا أمره | د. محمد عبد العليم الدسوقي |
| ٤٧ | تعلمت من رسول الله صلى الله عليه وسلم | د. محمد عبد العزيز |
| ٥٢ | تقوى الله طريق النجاة | د. جمال عبد الرحمن |
| ٥٥ | نظرات في حياة شيخ الإسلام ابن تيمية | الشيخ صلاح نجيب الدق |
| ٥٨ | رد شبهة اللبيم عن النبي الكريم | د. السيد عبد الحليم محمد |
| ٦١ | | د. سيد عبد العال |

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

١٢٠٠ جنيه ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات
داخل مصر و ٣٠٠ دولار خارج مصر شاملة سعر الشحن

سمع الله لمن حمده

الشيخ / أحمد يوسف عبد المجيد

الرئيس العام

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على إمام المحامدين الشاكرين وعلى آله وصحبه أجمعين. وبعد، فإن الصلاة عماد الدين، تفتتح بالتكبير وتُسمى تكبيرة الإحرام وما عداها من تكبيرات يقال لها تكبيرات الانتقال غير أن الذكر الوارد في الانتقال من الركوع إلى القيام هو (سمع الله لمن حمده).

وليس المقام هنا مقام عرض آراء الفقهاء فيما يتعلق بالتسميع (سمع الله لمن حمده) والتحميد (ربنا ولك الحمد)، غير أنني أختار القول بأن الإمام والمنفرد كلاهما يقول (سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد)؛ لما ورد في الصحيح من حديث سالم بن عبد الله عن أبيه رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه حذو منكبيه إذا افتتح الصلاة، وإذا كبر للركوع، وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما أيضاً، ويقول: سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد.



وفي الصحيح من حديث عبد الله بن عمر قال: رأيت النبي صلى فافتتح الصلاة بالتكبير، فرقع يديه حين يكبر حتى يجعلهما حذو منكبيه، وإذا كبر للركوع فعل مثله، وإذا قال (سمع الله لمن حمده) فعل مثله، وقال: (ربنا ولك الحمد)، ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع رأسه من السجود.

وفي الصحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قال: (سمع الله لمن حمده) قال: «اللهم ربنا ولك الحمد»، أما المأموم: فإن جمهور الفقهاء من الحنضية والمالكية والحنابلة

على أنه يقتصر على التحميد دون التسميع؛ وذلك لحديث أنس بن مالك في الصحيح: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا ركع فاركعوا، وإذا سجدوا، وإذا قال سمع الله لمن حمده، فقولوا: ربنا ولك الحمد»، وفي رواية أبي هريرة: «وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا: اللهم ربنا ولك الحمد».

كما أنه يُشرع للمصلي أن يزيد على التحميد لما ورد في الصحيح من حديث رفاعة بن رافع الزرقني قال: كنا يوماً نصلّي وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركعة، قال: «سمع الله لمن حمده»، فقال رجل وراءه: «ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه»، فلما انصرف قال: «من المتكلم؟» قال: أنا، قال صلى الله عليه وسلم: «رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يبتدرونها أيهم يكتبها أولاً».

وفي هذا الذكر من الفوائد الكثير: أولها إثبات صفة السمع لله تعالى، وليس سمعه سبحانه كسمع غيره: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ» وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (الشورى: ١١)، فسمعه سبحانه وتعالى على ما يليق به تعالى بلا تكييف ولا تشبيه، ولا تأويل ولا تعطيل، فالسر والجهر عنده سواء «سَوَاءٌ مَنَ أَسْرَ الْقَوْلُ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ» (الرعد: ١٠)، وقد ورد في مسند الإمام أحمد من حديث عروة بن الزبير رضي الله عنهما عن عائشة رضي الله عنها قالت: «الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات، لقد

جاءت المجادلة إلى النبي صلى الله عليه وسلم تكلمه، وأنا في ناحية البيت، ما أسمع ما تقول؛ فأنزل الله عز وجل: «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُحَدِّثُ فِي رَوْحِهَا» (المجادلة: ١).

ومن فوائد هذا الذكر (سمع الله لمن حمده) بيان فضل الحمد، والحمد كما قال صاحب لسان العرب هو تقيض الذم، والحمد يكون عن يد وعن غير يد، والشكر لا يكون إلا عن يد، والحمد قد يكون شكراً للصنعة، ويكون ابتداءً للثناء على الرجل، ويكون شكراً لنعمه التي شملت الكل، والحمد أعم من الشكر والإنسان مهما بلغ لا يستطيع حمد الله تعالى بما يليق به سبحانه، لذلك حمد نفسه؛ فقال «لَعَنَهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» (الفاتحة: ٢)، وأعرف الناس بالله تعالى هو خاتم الأنبياء والمرسلين كان يُثني على ربه بكثرة حمده سبحانه كما جاء في الصحيح من حديث ابن عباس رضي الله عنهما كان النبي صلى الله

فيا عبد الله: كن حامداً لربك في كل وقتك ليرضى الله عنك.

وتتوالى نعم الله على عباده: **﴿ وَمَا يَكْمُنُ مِنْ يُغْنِيكُمْ عَنْهُ اللَّهُ ﴾** (التحل: ٥٣). فتعمة الذرية يحمد العبد ربه عليها كما قال خليل الرحمن إبراهيم: **﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكُرْحِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾** (إبراهيم: ٣٩).

والحمد لله كلمة تخرج من القلب الشاكر الموحّد: **﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾** (النمل: ١٥). **﴿ فَإِذَا اسْتَقَرَّتْ أُنُفُؤُهُمْ عَلَى الْمَنَاقِبِ يَقُولُ الْقَوْلُ ﴾** (المؤمنون: ٢٨).

فيا عبد الله، كن حامداً لربك في كل وقتك ليرضى الله عنك؛ حتى عند فراغك من طعامك، فقد ثبت في صحيح مسلم، من حديث أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم: «إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها أو يشرب شربة فيحمده عليها».

فالعبد الحامد لربه ليجد آثار ذلك كمثاقيل الذر في صحائفه، ففي صحيح مسلم من حديث أبي مالك الأشعري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الطهور شطر الإيمان، والحمد لله تملأ الميزان وسبحانه الله والحمد لله تملأ ما بين السماوات والأرض».

فليحمد العبد ربه على كل حال في السراء والضراء والسر والعلن، فقد كان هذا دأب النبي صلى الله عليه وسلم.

فاللهم اجعلنا من عبادك الحامدين الشاكرين، وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

عليه وسلم إذا قام من الليل يتهجد قال: اللهم لك الحمد أنت نور السماوات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت قيم السماوات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت ملك السماوات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ولقاؤك حق، وقولك حق، والجنة حق، والنار حق والنبيون حق، ومحمد صلى الله عليه وسلم حق، والساعة حق....»

وتوحيد الله تعالى والهداية إليه هي من أعظم النعم التي تستحق حمد الله تعالى، لذا قال تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم: **﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَخْذُ مِنَّا ﴾**

(الإسراء: ١١١). قال الطبري رحمه الله: «وقل يا محمد: الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً؛ فيكون مريباً لا رباً؛ لأن رب الأرباب لا ينبغي أن يكون له ولد».

(ولم يكن له شريك في الملك)، فيكون عاجزاً إذا احتاج إلى معونة غيره ضعيفاً، ولا يكون إلهاً من يكون محتاجاً إلى معين على ما حاول، ولم يكن منفرداً بالملك والسلطان، (ولم يكن له ولي من الدّل)، ولم يكن له حليف حالفه من الدّل الذي به؛ لأن من كان ذا حاجة إلى غيره فتذليل مهيّن، ولا يكون من كان ذليلاً مهيّناً يحتاج إلى ناصر إلهاً يطاع.

وفي قوله تعالى: **﴿ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَكَذَّبُوهُ فَخَبِّرْ لَكَ الَّذِينَ أَحْمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾** (غافر: ٦٥)، قال الطبري رحمه الله: وكان جماعة من أهل العلم يأمرّون من قال لا إله إلا الله، أن يتبع ذلك (الحمد لله رب العالمين).

توحيد الله تعالى والهداية إليه هي من أعظم النعم التي تستحق حمد الله تعالى.

سورة الأحزاب

سورة الأحزاب

سورة الأحزاب

قال الله تعالى: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَكَرَّاهَ كِبِيرًا» (الأحزاب: ٢١).

عبد العظيم بدوي

يُوصِيَنِي جَبْرِيلُ بِالْجَارِ
حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورِثُهُ
(صحيح البخاري: ٦٠١٤).

وَعَنْ أَبِي شَرِيحٍ الْخَزَاعِي
-رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أَنَّ النَّبِيَّ
-صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-
قَالَ: (مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُخْسِنْ
إِلَى جَارِهِ) (صحيح مسلم: ٤٨).

الحمد لله، والصلاة
والسلام على رسول الله،
وبعد:

٦- الأُسوة الحسنة

في الزَّفَقِ بِالْجَاهِلِينَ:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ -رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ- قَالَ: كُنْتُ أَمْشِي
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَعَلَيْهِ بُرْدٌ
نَجْرَانِي غَلِيظُ الْحَاشِيَةِ،
فَأَذْرَكَ أَغْرَابِي فَجَبَدَهُ
بِرِدَائِهِ جَبْدَةً شَدِيدَةً،
حَتَّى تَغْلُظَتْ إِلَى صَفْحَةِ
عَاتِقِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَدْ أَثَرَتْ

بِهَا حَاشِيَةُ الْبُرْدِ مِنْ
شِدَّةِ جَبْدَتِهِ، ثُمَّ قَالَ: يَا
مُحَمَّدُ مَرَّتِي مِنْ مَالِ اللَّهِ
الَّذِي عِنْدَكَ، فَالْتَقَتْ
إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ثُمَّ
ضَحِكَ ثُمَّ أَمَرَهُ بِعِطَاءٍ
(صحيح البخاري ٥٨٠٩).

٧- الأُسوة الحسنة

في تعامله الجيران:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ: (مَا زَالَ

وَكَانَ -صلى الله عليه وسلم- يَنْهَى عَنْ أَدَى الْجَارِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ -رضي الله عنه- قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم-: (مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُوْذُ جَارَهُ) (صحيح البخاري ٦٠١٨).

٨- الأُسُوةُ الحَسَنَةُ

في معاملة النَّاسِ

فَلَقَدْ بَاعَ وَاشْتَرَى، وَكَانَ -صلى الله عليه وسلم- سَمَحًا إِذَا بَاعَ وَإِذَا اشْتَرَى، وَكَانَ إِذَا اسْتَسْلَفَ سَلَفًا وَفِي خَيْرًا مِنْهُ، وَكَانَ إِذَا اسْتَسْلَفَ مِنْ رَجُلٍ سَلَفًا قَضَاهُ إِيَّاهُ وَدَعَا لَهُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رِبِيعَةَ الْمَخْرُومِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ -صلى الله عليه وسلم- اسْتَسْلَفَ مِنْهُ حِينَ غَزَا حَنْزَلَةَ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ أَلْفًا، فَلَمَّا قَدِمَ قَضَاهَا إِيَّاهُ، ثُمَّ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ -صلى الله عليه وسلم-: (بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ، إِنَّمَا جَزَاءُ السَّلَفِ الْوَفَاءُ وَالْحَمْدُ) (صحيح سنن ابن ماجه: ١٩٦٨).

٩- الأُسُوةُ الحَسَنَةُ

في الجود والكرم:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ -رضي الله عنه- قَالَ: (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- أَجُودَ النَّاسِ، وَكَانَ أَجُودَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ حِينَ يَلْقَاهُ جِبْرِيلُ) (صحيح مسلم ٢٣٠٨).

وَكَانَ يُعْطِي عَطَاءً مَنْ لَا يَخْشَى الْفَقْرَ، (وَمَا سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- شَيْئًا قَطُّ فَقَالَ لَا) (صحيح البخاري ٦٠٣٤).

١٠- الأُسُوةُ الحَسَنَةُ

في الرِّفْدِ فِي الدُّنْيَا:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ -رضي الله عنه- قَالَ: نَامَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- عَلَى حَصِيرٍ فَقَامَ وَقَدْ أَثْرَفَ جَنَّتِهِ، فَوَقَفْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَوْ اتَّخَذْنَا لَكَ وِطَاءً، فَقَالَ: (مَا لِي وَمَا لِلدُّنْيَا! مَا أَنَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا كَرَائِبٍ اسْتَظَلْتُ تَحْتَ شَجَرَةٍ ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا) (صحيح الترمذي: ٢٣٧٧). (وَكَانَ يَمُرُّ الْهَلَالَ، ثُمَّ الْهَلَالَ، ثُمَّ الْهَلَالَ فِي ثَلَاثَةِ أَهْلَةٍ فِي

شَهْرَيْنِ وَمَا يُوقَدُ فِي آيَاتِ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- نَارٌ، إِنَّمَا هُمَا الْأَسْوَدَانِ التَّمَرُ وَالْمَاءُ.) (صحيح البخاري ٦٤٥٩).

١١- الأُسُوةُ الحَسَنَةُ

في التَّوَضُّعِ:

عَنْ أَنَسٍ -رضي الله عنه- قَالَ: (إِنْ كَانَتْ الْأُمَّةُ مِنْ إِمَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَتَأْخُذُ بِيَدِ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- فَتَنْطَلِقَ بِهِ حَيْثُ شَاءَتْ) (صحيح البخاري ٦٠٧٢). وَعَنْهُ -رضي الله عنه- قَالَ: لَمْ يَكُنْ شَخْصٌ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم-، وَكَانُوا إِذَا رَأَوْهُ لَمْ يَقُومُوا، لَمَّا يَعْلَمُونَ مِنْ كِرَاهِيَّتِهِ، لِذَلِكَ (صحيح الترمذي: ٢٧٥٤).

١٢- الأُسُوةُ الحَسَنَةُ

في السَّجَاعَةِ:

عَنْ أَنَسٍ -رضي الله عنه- قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ -صلى الله عليه وسلم- أَحْسَنَ النَّاسِ، وَأَشْجَعَ النَّاسِ، وَلَقَدْ هَزَعَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ لَيْلَةً فَخَرَجُوا نَحْوَ الصَّوْتِ، فَاسْتَقْبَلَهُمُ النَّبِيُّ -صلى

الله عليه وسلم- وَقَدْ
اسْتَبْرَأَ الْخَبَرَ، وَهُوَ يَقُولُ:
(لَمْ تُرَاعُوا، لَمْ تُرَاعُوا)
(صحيح البخاري: ٢٩٠٨).
وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ جَا
الْمُشْرِكُونَ الْمُسْلِمِينَ
فَتَقَرَّفُوا، وَفَرَّوْا هَارِبِينَ.
ثَبَّتَ النَّبِيُّ -صلى الله
عليه وسلم- عَلَى بَغْلَتِهِ
الْبَيْضَاءَ وَهُوَ يَقُولُ: ()
أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ، أَنَا ابْنُ
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ (صحيح
البخاري: ٢٨٧٤).

١٢ - وهو -صلى الله عليه
وسلم- الأُسوة الحسنة في السلم
والعرب، واحترام العهود
والمواثيق، والوفاء بها؛

دَخَلَ الْمَدِينَةَ رَافِعًا رَايَةَ
السَّلَامِ، دَخَلَ يَقُولُ: (يَا
أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا السَّلَامَ،
وَأَطْعَمُوا الطَّعَامَ، وَصَلُّوا
الْأَزْحَامَ، وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ
وَالنَّاسُ نِيَامَ، تَدْخُلُوا
الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ) (صحيح
ابن ماجه: ٢٦٣٠).

وَبِالْجَهْلَةِ فَهُوَ -صلى
الله عليه وسلم-
الْأُسوة الحسنة في كُلِّ
شَيْءٍ، وَالصُّورَةُ الْحَيَّةُ
لِلشَّخْصِيَّةِ الْمُسْلِمَةِ كَمَا
أَرَادَهَا اللَّهُ، وَحُسْنُهَا

قَوْلُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا، وَقَدْ سُئِلَتْ عَنْ
خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ -صلى
الله عليه وسلم-، فَقَالَتْ
لِلسَّائِلِ: (أَلَسْتُ تَقْرَأُ
الْقُرْآنَ؟ قُلْتُ: بَلَى، قَالَتْ:
فَإِنَّ خُلُقَ نَبِيِّ اللَّهِ -صلى
الله عليه وسلم- كَانَ
الْقُرْآنَ) (صحيح مسلم:
٧٤٦).

لَا جَرَمَ أَمَرَنَا اللَّهُ بِالتَّأْسِي
بِهِ -صلى الله عليه وسلم-
(وَجَعَلَ النَّاسِي بِهِ مِنْ
خَصَائِصِ أَهْلِ الْإِيمَانِ،
فَقَالَ: « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي
رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ».

فَيَا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُ الرَّاجِي
عَفْوِ رَبِّهِ، إِنَّ النَّبِيَّ -صلى
الله عليه وسلم- مُوصُوفٌ
بِصِفَاتِ الْكَمَالِ، مُنَزَّهٌ
عَلَى كُلِّ نَقْصٍ، مُبْرَأٌ
مِنْ كُلِّ عَيْبٍ، مَغْضُومٌ
مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ، وَقَدْ شَهِدَ
لَهُ رَبُّهُ بِالْعِصْمَةِ مِنْ
الزَّنْعِ وَالْإِنْحِرَافِ وَالْفِي
وَالضَّلَالِ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ:
(وَالتَّجْمِ إِذَا هَوَى (١) مَا
ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى (٢)
(التَّجْمِ: ١- ٢)، وَالضَّلَالُ

تَتَبِجَةُ الْجَهْلِ، وَالْفِي
تَتَبِجَةُ اتِّبَاعِ الْهَوَى الَّذِي
يَقْتَضِي مُخَالَفَةَ الْعِلْمِ،
وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ يُبْرِئُ نَبِيَّهُ
-صلى الله عليه وسلم-
مِنَ الضَّلَالِ وَالْفِي، فَيَشْهَدُ
لَهُ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ مَعًا، مِمَّا
يَجْعَلُ النَّاسِي بِهِ دَائِمًا
وَأَثَقًا مُطْمَئِنًّا أَنَّهُ لَنْ يَزِلَّ
وَلَنْ يَخْزَى.

وَأَمَّا غَيْرُ النَّبِيِّ -صلى الله
عليه وسلم- فَعِلْمُهُ قَلِيلٌ،
وَقَدْ يَكُونُ عَمَلُهُ أَقَلَّ، وَهُوَ
عَرُضَةٌ لِلْخَطَا وَالزَّلَلِ،
وَعَرُضَةٌ لِقَلْبَةِ الْهَوَى،
فَمَنْ تَأَسَّى بِهِ لَمْ يَكُنْ
وَأَثَقًا وَلَا مُطْمَئِنًّا، لِأَنَّهُ
تَأَسَّى بِغَيْرِ الْمَغْضُومِ.

فَهَيَّا بِنَا جَمِيعًا لِنَتَأَسَّى
بِالْمَغْضُومِ -صلى الله
عليه وسلم-، فَتَكُونُ
عَلَى ثِقَةٍ مِنْ أَنَّنَا عَلَى
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، كَمَا

قَالَ تَعَالَى: « قَدْ جَاءَكُمْ
بَيْنَ يَدَيْهِ نُورٌ وَكِفَى
لِلنَّاسِ هُدًى يَوْمَ أَن تَبْلُغَ
الْأَشْكَارَ وَتُخْرِجَهُمْ مِنَ
الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
بِإِذْنِهِ، وَتَهْدِيهِ إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ » (المائدة: ١٥-
١٦).

والحمد لله رب العالمين.



وجوب اتباع السلف الصالح ولزوم مذهبهم

الحمد لله د. عبد الله شاكِر

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين، وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان. وبعد؛ فقد بينا في المقال السابق وجوب التزام جماعة المسلمين وإمامهم وذم الفرقة والاختلاف فيما بين المسلمين وبعضهم البعض، وكذلك بينهم وبين حكامهم لما له من آثار سيئة في إضعاف الأمة وجرأة أعدائها عليها. لذا كان جمع الناس حول العقيدة الصحيحة والمنهج القويم من أهم أسباب تماسك الأمة وتوابعها. ولن يكون هذا إلا باتباع منهج السلف الصالح ولزوم مذهبهم.

الله تبارك وتعالى.

ومن لزم مذهبهم وسار في ركابهم قاله عز وجل قد أثني عليه في كتابه ووعد بالرضا والرضوان والجنة كما ذكرت الآيات.

كما تلزمنا السنة باتباع سلفنا الصالح:

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته»؛ فشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخيرية والأفضلية لهؤلاء السلف؛ شهد لقرنه ولقرنين بعد قرنه. شهد لهم بالفضل والخير صلى الله عليه وسلم.

كما جاء في وصف الفرقة الناجية في حال الافتراق في قول النبي صلى الله عليه وسلم: «ما أنا عليه

(١) الأدلة على وجوب اتباع السلف الصالح، ولزوم مذهبهم.

هناك أدلة كثيرة من القرآن والسنة ومن أقوال السلف الصالح توجب اتباع مذهب السلف، منها:

قال الله تعالى: «وَمَنْ يُتَابِعِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ التَّوْحِيدِ لَأُعَذِّبْهُ بِمَا كَفَرَ» (النساء: ١١٥). أوجب علينا الحق -تبارك وتعالى- اتباع سبيل المؤمنين؛ وقوله

سبحانه وتعالى: «وَالشَّيْطَانُ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْكَافِرِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا لَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ عَذَابِ اللَّهِ عَذَابًا مُّهِينًا» (التوبة: ١٠٠)؛ فوعد تعالى من اتبع غير سبيلهم بعذاب جهنم. ووعد متبعهم

بالجنة والرضوان؛ ويجب على عموم المسلمين أن يظهموا ذلك؛ أن الذي يتبع غير سبيل المؤمنين -وسلفنا الصالح على رأس المؤمنين- متوعد بعذاب



اليوم وأصحابي؛ فمُتبعهم إذن يكون من الفرقة الناجية؛ لأنه موعود بذلك. ومخالفهم يكون من أهل الوعيد.

وأما ما ورد من أقوال عن السلف الصالح في وجوب اتباع منهج السلف، ولزوم مذهبهم فكثير؛

فحين عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال: «اتبعوا ولا تبتدعوا؛ فقد كُفيتُم». وعنه أيضاً أنه قال: «إنا نفتدي ولا نبتدي. وتبع ولا تبتدع؛ ولن نضل ما تمسكنا بالأثر».

وقال الأوزاعي -رحمه الله-: «اصبر نفسك على السنة؛ وقف حيث وقف القوم. وقل بما قالوا. وكف عما كفوا عنه. واسلك سبيل سلفك الصالح فإنه يسلك ما وسعهم».

باب اهتمامهم بعقيدة السلف الصالح

لقد كان لأئمة أهل السنة والجماعة عناية كبيرة واهتمام بالغ بعقيدة السلف الصالح. فأنفوا الكتب الكثيرة في بيانها وإيضاحها من جهة. وفي الرد على أعدائها ومخالفاتها من شتى الطوائف والفرق من جهة أخرى. ومذهب السلف وعقيدتهم إنما يعرف بالنقل عنهم لا بمجرد الزعم والتخرص كما هو حال بعض أهل البدع.

والعلماء حينما دونوا عقيدة السلف إنما دونوها مسندة. وذكروا أنفأظهم في ذلك بالأسانيد المعتبرة؛ يقول شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله تبارك وتعالى-: ومن المعلوم أن مذهب السلف إن كان يعرف بالنقل عنهم. فليرجع في ذلك إلى الآثار المنقولة عنهم. وإن كان يعرف بالاستدلال المحض. بأن يكون كل من رأى قولاً عنده هو الصواب قال: هذا هو قول السلف؛ لأن السلف لا يقولون إلا الصواب. وهذا هو الصواب؛ فهذا هو الذي يجزئ المبتدعة على أن يزعم كل منهم أنه على مذهب السلف؛ فتأدل هذا القول قد عاب نفسه بنفسه؛ حيث انتحل مذهب السلف بلا نقل عنهم؛ بل بدعواه أن قوله هو الحق. وأما أهل الحديث؛ فإنما يذكرون مذهب السلف

بالنقول المتواترة، يذكرون من نقل مذهبهم من علماء الإسلام. وتارة يروون نفس قولهم في هذا الباب: كما سلكناه في جواب الاستفتاء؛ فإننا لما أردنا أن نبين مذهب السلف ذكرنا طريقين.

أحدهما: أننا ذكرنا ما يتيسر من ذكر أنفأظهم. ومن روى ذلك من أهل العلم بالأسانيد المعتبرة.

الثاني: أننا ذكرنا من نقل مذهب السلف من جميع طوائف المسلمين من طوائف الفقهاء الأربعة. ومن أهل الحديث والتصوف. وأهل الكلام كالأشعري وغيره. فصار مذهب السلف منقولاً بإجماع الطوائف وبالتواتر. ثم نثبتته لمجرد دعوى الإصابة لنا والخطأ لمخالفنا كما يفعل أهل البدع».

ونلاحظ أن تدوين العقيدة السلفية قد واكب تدوين السنة النبوية سواء بسواء؛ ومن ثم فإن الذين عُنوا بالسنة وتدوينها هم أول من عُنوا بالعقيدة وتدوينها. وقد لا ينتبه كثير من أتباع أئمة الفقهاء الأربعة أن لأئمتهم سبقاً في هذا المضمار. وأن ما نُقل عن بعضهم من أقوال أو تأليفات يُعتبر يدايةً لتدوين عقيدة أهل السنة والجماعة؛ لأن أصحاب المذاهب الأربعة -أي: الأئمة الأربعة- كانوا على عقيدة السلف الصالح.

فالإمام مالك -رحمه الله تبارك وتعالى- عقد باين في كتاب الجامع من موطنه، عن القدر. وأشار فيهما إلى الرد على القدرية. وللإمام أبي حنيفة -رحمه الله تبارك وتعالى- كتابان في العقيدة هما: (الفقه الأكبر) و(الوصية). وقد نقل عن الإمام الشافعي كلام كثير ينتصر فيه لعقيدة أهل السنة والجماعة ويرد به على أهل البدع والأهواء كأهل الكلام ونحوهم.

أما أبرز الأئمة الأربعة والذي كان لهم باع في نصرة عقيدة أهل السنة والجماعة والدفاع عنها، وتحمل في سبيلها الأذى والمحن؛ فهو الإمام أحمد بن حنبل -رحمه الله تبارك وتعالى-. وله عدة كتب خاصة في العقيدة إلى جانب ما دونه في مسنده. وأهم هذه

الكتب: (السنة) و(الايمان) و(الرد على الزنادقة والجهمية) و(فضائل الصحابة): كما أن له مسائل في العقيدة دونها تلاميذه.

ثم يأتي دور بقية أنمة الحديث الذين دونوا السنة النبوية وفي مقدمتهم: الإمام البخاري -رحمه الله تبارك وتعالى-، الذي أفرد في صحيحه، أبواباً مهمة في العقيدة. أهمها: (كتاب الايمان)، و(كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة)، و(كتاب التوحيد): كما أن له كتباً أخرى مستقلة أفردها في بيان العقيدة الصحيحة والرد على مخالفيها. وأهم هذه الكتب كتاب: (الاعتصام بالكتاب والسنة) و(خلق افعال العباد).

ثم يأتي بعد ذلك دور الإمام مسلم -رحمه الله- الذي خصص هو الآخر أبواباً في صحيحه، لتقرير العقيدة الصحيحة. والرد على من خالفها. ومن ذلك كتاب: (الايمان)، وكتاب: (القدر): وكذا فعل الإمام الترمذي.

أما الإمام ابن ماجه -رحمه الله- فقد افتتح «سننه»، بمقدمة، ذكر فيها الرد على من خالف السنة وعقيدة السلف الصالح. وفعل مثله الإمام أبو داود: حيث جعل في آخر سننه كتاباً أسماه كتاب: (السنة) رد فيه على أهل البدع بمختلف طوائفهم وفرقهم. ولا يظن بإصحاب الحديث وأهل الفقه فيه كالبخاري ومسلم وأصحاب السنن الأربعة أن يكونوا على غير عقيدة أهل السنة والجماعة.

اجل الفسر عه الفس عه عه

لقد كانت عناية سلفنا الصالح بكتاب ربهم وسنة نبيهم صلى الله عليه وسلم كبيرة جداً. وهم -مع هذا- كانوا يحافظون على صفاء ونقاء هذين المصدرين العظيمين: فلم يخلطوهما بغيرهما من الشوائب التي تكدر صفوهما، وكان أكبر اهتمامهم هو دراسة هذين المصدرين وتدبيرهما،

وتفهم معانيهما، واستنباط الأحكام منهما، ثم تطبيق ذلك في واقع حياتهم: ولذلك كان كلامهم في تفسير كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم وكانت مؤلفاتهم في علوم القرآن والسنة وخدمتهما.

وكانوا يكرهون الجدل والمراء والخصومات، ولا يتكلمون فيما ليس تحته عمل. وكان لهم موقف حازم من العلوم الحادثة -وتعني بها: الطائفة- التي أدخلها الفلاسفة والمتكلمون على الدين. ولم يختلف رأيهم في نبذها ومحاربتها وتحذير الناس منها: لذلك من أراد العلم النافع فليأخذ من كتب السلف الصالح ومصنفاتهم.

يقول ابن رجب -رحمه الله-: «فالعلم النافع من هذه العلوم كلها ضبط نصوص الكتاب والسنة، وفهم معانيها، والتقيد في ذلك بالماثور عن الصحابة والتابعين وتابعيهم، في معاني القرآن والحديث، وفيما ورد عنهم من الكلام في مسائل الحلال والحرام، والرقائق والمعارف وغير ذلك، والاجتهاد على تمييز صحيحه من سقيمة أولاً. ثم الاجتهاد على الوقوف على معانيه وتفهمه ثانياً، وفي ذلك كفاية لمن عقل وشغل لن بالعلم النافع غنى واشتغل، ومن وقف على هذا وأخلص القصد فيه لوجه الله عز وجل واستعان عليه أعانه وهداه ووفقه وسدده وفهمه وألهمه، وحينئذ يثمر هذا العلم ثماره الخاصة به، وهي خشية الله

-تبارك وتعالى- كما قال عز وجل: «ومن

ولهم فيها ثبوت كبير»

«فاطر: ٢٨».

وهذه كلمات جلييلة عظيمة القدر من هذا الإمام العظيم الذي يعرف أهمية كتب السلف وقدرها، وقد حث -رحمه الله- على لزوم هذه الكتب والأخذ منها.

والحمد لله رب العالمين.

لعلكم تُرحَمونَ؛ سنة أسباب لفيل رحمة الوفاء

د. محمد حامد

الأستاذ المساعد بقسم التفسير وعلم القرآن بجامعة القاهرة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على
سيد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين.
أما بعد، ففي القرآن الكريم آيات جليلة ختمت
بجمل عظيمه أفساحها بكلمة (لعل) مثل
لعلكم تتقون .. لعلكم تفلحون .. لعلكم
ترحمون .. لعلكم تهتدون لعلكم تشكروا
لعلكم تعملون لعلكم تتفكرون .. لعلكم
تذكرون . وهذه الجمل القرآنية جديرة
بالتأمل. حقيقة بالتدبر. وفي هذا المقال وما
يسبغه يادن الله حديث عنها. وموضوع هذا
المقال، لعلكم ترحموا .

وقبل أن أدلف إلى مواضع ورود هذه الجملة في
القرآن الكريم أشير إشارة موجزة إلى أن كلمة
لعل- في مثل هذه الآيات والجمل القرآنية
قد اختلف المفسرون في تحديد المراد منها مع
اتفاقهم على أن معنى الترجي والتوقع -وهو
معنى مشهور في لعل- لا تصح نسبتها إلى
الله عز وجل؛ لأن الله سبحانه لا يتطرق إلى
علمه شك. ولا تخفى عليه خافية. بل هو
بكل شيء عليم.

أشدكم ثم لتكونوا شيوخاً ومنكم من يتوفى
من قبل ولتبلغوا أجلاً مسمى ولعلكم تفلحون".
فعطف قوله تعالى: "ولعلكم تفلحون"، على قوله
تعالى: "ولتبلغوا أجلاً مسمى"، من باب عطف
تعليل على تعليل.
ومن استعمال العرب "لعل" في معنى التعليل قول
الشاعر:

وأشهر الأقوال في معنى: "لعل" في هذه الجمل
والآيات القرآنية قولان لهما ما يؤيدهما،
القول الأول: أن "لعل" هنا بمعنى التعليل فمعنى
قوله: "لعلكم ترحموا"، أي: "لترحموا"، ويشهد
لذلك أنها عطف على جمل معللة بلام التعليل
كقوله تعالى: "هو الذي خلقكم من تراب ثم من
نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا

وقسم لنا كموا الحروب لعنا

نكف وونقسم لما كل موب

فمن كمف الحرب كانت عهودك

كلمج سراب في الفلا ملاق

يريد بذلك؛ قلتم لنا كفوا

لنكف. وذلك أن لعل في هذا

الموضع لو كان شكا لم يكونوا

وثقوا لهم كل موثق (تفسير

الطبري ٣٨٦/١).

القول الثاني: أن "لعل" تفيد

معنى الرجاء والطمع، ولكنه

مصرف إلى المخاطبين؛

فيكون معنى قوله: "لعلكم

ترحمون"؛ أي، وأنتم

ترجون وتطمعون في

نيل الرحمة وتحصيلها.

وكذلك يكون معنى قوله

تعالى: "لعلكم تتقون"

على رجاكم وطمعكم أن

تكون من المتقين وهكذا الأمر

في المواضع الأخرى، والله

أعلم.

ولتحريز القول في الترجيح

بين الأقوال الواردة في معنى

"لعل" في هذه الآيات مقام

آخر. (ويمكن الرجوع في

تحرير هذه المسألة إلى كتاب

"الأثر العقدي في تعدد

التوجيه الإعرابي لآيات

القرآن الكريم جمعا ودراسة

د. محمد عبد الله السيف

٤٣٩/١-٤٧٦).

وبعد هذه المقدمة تنتقل إلى

الحديث عن قوله تعالى:

"لعلكم ترحمون"؛ وحرّي بك

أن تتفطن -أيها اللبيب- إلى

أننا نتحدث من خلال هذه

الجملة الكريمة المتكررة في

القرآن عن أسباب نيل رحمة

الله تعالى، ولا شك أننا جميعا

مفتقرون إلى رحمته سبحانه

لا غنى لنا عنها، ولا قوام لنا

بدونها.

طاعة الله ورسوله صلى الله عليه
وسلم سبب في حصول الرحمة
للعبد في دنياه وأخراه.

وصدق الرسول الكريم صلى

الله عليه وسلم حين قال

لفاطمة رضي الله عنها: "ما

يمنعك أن تسمعي ما أوصيك

به: أن تقولي إذا أصبحت

وإذا أمسيت: يا حي يا قيوم

برحمتك أستغيث، أصلح لي

شأني كله، ولا تكلني إلى نفسي

طرفة عين" (أخرجه النسائي

في السنن الكبرى (١٠٣٣٠)،

والحاكم في مستدركه برقم

(٢٠٠٠) وقال: هذا حديث

صحيح على شرط الشيخين.

ولم يخرجاه").

اعلم -أكرمك الله بطاعته- أن

هذه الجملة الكريمة -لعلكم

ترحمون- قد ذكرت في ختام

ثمانى آيات كريمة يمكن

أن نستخلص منها أسبابا

يُستعان بها على نيل رحمة

الله تعالى، وجديرُ بالمسلم

أن يعتني بها، ويحرص على

تحصيلها.

ودونك هذه الأسباب المعينة

على نيل رحمة الله -عز

وجل- مُستمدة من آيات

القرآن الكريم.

ولا طاعة لله ورسوله

صلى الله عليه وسلم

قال الله عز وجل:

سورة

آل عمران: ١٣٢؛ طاعة الله

ورسوله صلى الله عليه وسلم

سبب في حصول الرحمة

للعبد في دنياه وأخراه. وقد

قال تعالى أيضًا: وقم

صلاة وكن من الساجدين

سورة

النور: ٥٦).

إن العبد إذا كان في طاعة لله

ورسوله فإنه في معية الله

تعالى، ورحمة الله تحوطه

وتغشاه، فيصير العسير

عليه ميسورا، والثقل عليه

خفيفا. والشاق عليه رفيقا. وهكذا في أموره كلها.

وما أجمل هذا الموقف الذي قصه علينا حذيفة بن اليمان -رضي الله عنهما- وهو صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال حذيفة رضي الله عنه: "لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الأحزاب. وأخذتنا ريح شديدة وفِرٌّ. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

«ألا رجلٌ يأتيني بخير القوم جعله الله معي يوم القيامة؟» فسكتنا فلم يجبه منا أحد. ثم قال: «ألا رجلٌ يأتينا بخير القوم جعله الله معي يوم القيامة؟» فسكتنا

فلم يجبه منا أحد. ثم قال: «ألا رجلٌ يأتينا بخير القوم جعله الله معي يوم القيامة؟» فسكتنا فلم يجبه منا أحد. فقال: «قُم يا حذيفة. فأتنا بخير القوم.. فلم أجد بداً إذ دعاني بإسمي أن أقوم. قال: «أذهب! فأتني بخير القوم. ولا تدعهم علي». فلما وليت من عنده جعلت كأنما أمشي في حمام حتى أتيتهم. فرأيت أبا سفيان يصلي ظهره بالنار. فوضعت سهما في كبد القوس

فأردت أن أزميه. فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ولا تدعهم علي». ولو رميته لأصبتُه فرجعت وأنا أمشي في مثل الحمام. فلما أتيتُه فأخبرته بخير القوم. وفرغت فررت. فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضل عبادة كانت عليه يُصلي فيها. فلم أزل نائما حتى أصبحت.

الواجب على العبد أن يجعل القرآن إمامه: فينبغ تعاليمه. ويعمل بما دعا إليه. ويتقي الله ويخافه ويحذر من مخالفة أوامره.

فلما أصبحت قال: «قُم يا نومان». (أخرجه مسلم في صحيحه حديث (١٧٨٨)). وتأمل قوله: "فرجعت وأنا أمشي في مثل الحمام، فلما أتيتُه فأخبرته بخير القوم. وفرغت فررت" لتعلم أن العبد إذا كان في طاعة فهو في معية ورحمة ودفع؛ فلما فرغ من أداء المهمة وتنفيذ الأمر عاد له الإحساس بالبرد وهو معنى قوله: "قررت". وفي هذا برهان ساطع على بركة

الطاعة. وغشيان الرحمة أهلها جعلنا الله من المطيعين له ولرسوله صلى الله عليه وسلم.

داسة: نباح القرآن تكريه

و بدء محاضره

قال الله عز وجل: «وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون»؛ ففي هذه الآية الكريم يمتن الله عز وجل علينا بإنزال هذا الكتاب المبارك كثير الخيرات. وإذا كان الأمر كذلك فالواجب على العبد أن يجعل هذا الكتاب المبارك إمامه: فيتبع تعاليمه. ويعمل بما دعا إليه. ويتقي الله ويخافه ويحذر من مخالفة أوامره أو

تعدي حدوده. قال الطبري في تفسيره (٥/١٠): "يقول: فاجعلوه إماما تتبعونه وتعملون بما فيه أيها الناس- «واتقوا». يقول: واحذروا الله في أنفسكم أن تضيعوا العمل بما فيه، وتعدوا حدوده، وتستحلوا محارمه".

و. اتقوا، في الآية الكريمة الأظهر فيه أنه -كما قال ابن عطية الأندلسي في تفسيره (٣٦٥/٢)-: "أمر بالتقوى

العامّة في جميع الأشياء
بقريته قوله، لعلمكم
ترحمون".

قال ابن عاشور: "ومعنى،
"اتقوا"، كونوا متصفين
بالتقوى وهي الأخذ بدين
الحق والعمل به. وفي قوله،
"لعلمكم ترحمون"، وعد على
اتباعه وتغريض بالوعيد
بعذاب الدنيا والآخرة إن لم
يتبعوه". (التحرير والتنوير
١٧٩/٨).

فيا أيها الأخ الكريم
اجعل القرآن إمامك
الذي تأتم به.
ومتبوعك الذي
تتبعه فإنك إذا فعلت
غمرتك الرحمة،
وعملت الخيرات،
وشملت البركات.

السبب الثالث: الاستماع
إلى قراءة القرآن الكريم،
والإنصات عند تلاوته لا
سيما في الصلاة

قال تعالى: ﴿وَإِذْ قُرِئَ
النَّعَامُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (سورة
الأعراف: ٢٠٤)

وهذا السبب طريق إلى
السبب الذي قبله فإن من
استمع إلى القرآن، وأنصت

إليه فهمه وتدبره. ومن
حصل له ذلك فهو على أهبة
العمل. وسبيل الاتباع.
والتعبير في الآية الكريمة
بالاستماع دون السماع؛
لأن في الاستماع زيادة في
المعنى كما أن فيه زيادة في
المبني، وذلك "الاستماع هو
استقادة السمع بالإصغاء
إليه ليفهم" قاله أبو هلال
العسكري في (القروق
للفوقية ص ٨٩).

**اجعل القرآن إمامك الذي تأتم
به، ومتبوعك الذي تتبعه فإنك
إذا فعلت غمرتك الرحمة.**

وهذا معناه أن الاستماع
يقتضي إقبالا على السمع.
وقصدا إلى تفهم المراد منه.
والإنصات هو "السكوت مع
الإصغاء إليه لأن ما اشتمل
على هذه الأوصاف من
البصائر والهدى والرحمة
حري بأن يصفى إليه حتى
يحصل منه للمنصت هذه
النتائج العظيمة وينتفع
بها فيستبصر من العمى
ويتهدي من الضلال ويرحم

بها (البحر المحيط لأبي
حيان الأندلسي (٢٦١/٥)).
وقد حمل كثير من أهل
التفسير والفقه الآية
الكريمة على صلاة المؤتم
فيستمع لقراءة الإمام.
وإنصت لها، ونسبه النسفي
في تفسيره (٢٢٨/١) لجمهور
الصحابه رضي الله عنهم.
وقال البيضاوي في تفسيره
(٤٧/٣): "وظاهر اللفظ
يقتضي وجوبهما -أي:
الاستماع والإنصات-
حيث يقرأ القرآن
مطلقا، وعامة العلماء
على استحبابهما خارج
الصلاة".

وقال ابن عطية في
تفسيره (٤٩٤/٢): "وحكم
هذه الآية في غير الصلاة
على التندب أعني في نفس
الإنصات والاستماع إذا سمع
الإنسان قراءة كتاب الله
عز وجل، وأما ما تتضمنه
الألفاظ وتعظيمه من توقير
القرآن وتعظيمه فواجب في
كل حالة".

وحاصل القول: أن الاستماع
لقراءة القراءة لا سيما قراءة
الصلاة، والإنصات إليه
طريق عظيم، وسبيل مبين

لنيل رحمة الله الرحيم.

السبب الرابع: إقامة الصلاة

وايتاء الزكاة وطاعة الرسول

صلى الله عليه وسلم.

قال تعالى: ..

..

.. (سورة

النور: ٥٦)، ولا يخفى أن إقام

الصلاة وايتاء الزكاة داخلان

في طاعة الرسول، لكن الله

عز وجل خصهما بالذكر

تنويعاً بفضلهما.

ولأنهما أعظم

الطاعات، وأجل

العبادات.

وقد تقدم أن طاعة

الرسول صلى الله

عليه وسلم سبيل

عظيم لنيل رحمة الله عز

وجل.

وقد كثر في القرآن الكريم

اقتران الزكاة بالصلاة، ومنها

هذه الآية الكريمة التي

تدلنا على أنها من أعظم

أسباب نيل رحمة الله عز

وجل.

قال تعالى: ..

..

..

..

..

.. (سورة

التوبة: ٧١).

قال الشيخ السعدي في

تفسيره ص: ٤٠، "وكتيراً ما

يجمع تعالى بين الصلاة

والزكاة في القرآن، لأن

الصلاة متضمنة للإخلاص

للمعبود، والزكاة والنفقة

متضمنة للإحسان على

عبيده.

الإحسان إلى الخلق ورحمتهم

من أعظم ما تستجيب به رحمة

الله الرحمن سبحانه.

فعنوان سعادة العبد

إخلاصه للمعبود، وسعيه

في نفع الخلق، كما أن عنوان

شقاوة العبد عدم هذين

الأمرين منه، فلا إخلاص

ولا إحسان.

والإحسان إلى الخلق

ورحمتهم من أعظم ما

تستجلب به رحمة الله

الرحمن سبحانه، وصدق

الله إذ قال: "إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ

مَرَّتْ مَرَّاتٍ" (سورة

الأعراف: ٥٦).

وذلك بأن الجزء من جنس

العمل فمن رحم رُحِم، ومن

أحسن إلى الخلق أحسن

إليه الحق سبحانه، وفي

الحديث السلسل بالأولية

الذي كان يبدأ به العلماء

عند تحديثهم لطلابهم.

وتعليمهم لهم قال صلى

الله عليه وسلم: «الزاحمون

يزحفهم الرُحْمَنُ أرْحَمُوا

أهل الأرض يزحفكم من في

السماء» (أخرجه أبو

داود في سننه (٤٩٤١).

والترمذي في سننه

(١٩٢٤) من حديث

عبد الله بن عمرو رضي

الله عنهما وقال: "هذا

حديث حسن صحيح".

فيا أيها الموفق، أقبل على

صلاتك، وأذ زكاتك طيبة بها

نفسك، وأحسن إلى الناس،

وسل الله أن يرحمك ويتقبل

منك صالح عملك.

السبب الخامس، الاستغفار

والتوبة والدعاء بالرحمة

من أجل الأسباب، وأعظم

الوسائل التي تستمطر

بها رحمة الله سبحانه

الاستغفار: قال تعالى: «وَقَدْ

سَأَلَ يَسْرُورُ نَفْسَهُ سَبْحًا

بِأَسْمَاءِ رَبِّهِ فَاسْتَجَبَ لَهُ

(سورة النمل: ٤٥-

٤٦).

ومعنى: «لَوْلا تَسْتَغْفِرُونَ اللهَ أَي: "هَلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللهَ، وَالِاسْتِغْفَارُ هَاهُنَا بِمَعْنَى التَّوْبَةِ" (تفسير القرآن للسمعاني ١٠٣/٤).

ومن ذلك أن يتوب العبد إلى ربه، ويستغفره، ويسأله الرحمة. وقد أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بأن يسأله المغفرة والرحمة فقال سبحانه:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْأَلُوا اللَّهَ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَبِالْحَمْدِ لَهُ» (سورة المؤمنون: ١١٨)،

وذكر سبحانه أن من دعاء الراسخين في العلم قولهم:

«اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ عِلْمًا يَنْفَعُ، وَتَقْوَى تَنْفَعُ، وَكَلِمَةً تَنْفَعُ» (سورة آل عمران: ٨).

السبب السادس: التقوى من أعظم أسباب نيل

الرحمة تقوى الله عز وجل في كل الأحوال: قال تعالى:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» (سورة الحجرات: ١٠)، وقال

نوح عليه السلام مذكرا

سورة:

الأعراف: ٦٣.

وقال تعالى: «وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا»

«وَالْإِسْلَامَ دِينًا» (سورة يس: ٤٥) وفي

المراد بقوله تعالى: «اتَّقُوا

مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ،

أَقْوَال: قِيلَ، الْمُرَادُ مَا مَضَى

مِنَ الذُّنُوبِ، وَمَا يَأْتِي مِنَ

الذُّنُوبِ، وَقِيلَ، مَا تَقَدَّمَ مِنْ

عَذَابِ اللَّهِ لِلْأَمَمِ، وَمَا خَلْفَكُمْ

مِنْ أَمْرِ السَّاعَةِ، وَقِيلَ، «مَا

بَيْنَ أَيْدِيكُمْ، مِنَ الدُّنْيَا، وَمَا

خَلْفَكُمْ، مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ،

وَقِيلَ، «مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ، مِنْ

أَمْرِ الْآخِرَةِ، وَمَا خَلْفَكُمْ،

مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا فَلَا تَفْتَرُوا

بِهَا (ينظر: زاد المسير لابن

الجبوزي ٥٢٥/٣).

والحاصل أنها دعوة لاتقاء

الذنوب والمعاصي، والرجوع

عنها إلى الطاعة والصلاح،

حتى يصير العبد من المتقين.

وقد قال تعالى: «وَرَحِمِي

وَسَعَتِ عَرْشِي وَنَحْوُ ذَلِكَ»

«وَنَحْوُ ذَلِكَ» (سورة

الأعراف: ١٥٦)، وقال تعالى:

(سورة الحديد: ٢٨).

أيها الموفق المبارك هذه ستة أسباب ينبثق عنها غيرها

هي طريقك لنيل رحمة الله،

وذلك من فضل الله ورحمته

ولطفه بعباده فاستمسك

بها، واحرص عليها، واعلم

أن رحمة الله تشمل الدنيا

والآخرة، ورحمة الآخرة

أعظم، قال الله سبحانه:

«وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ مِنَ الْأُولَى» (سورة

ال عمران: ١٠٧)، وقال صلى

الله عليه وسلم: «جَعَلَ اللَّهُ

الرَّحْمَةَ مِائَةَ جُزْءٍ، فَأَمَّا سَكِّ

عِنْدَهُ تِسْعَةٌ وَتَسْعِينَ جُزْءًا،

وَأَنْزَلَ فِي الْأَرْضِ جُزْءًا وَاحِدًا،

فَمَنْ ذَلِكَ الْجُزْءُ يَتَرَاهُ

الْخَلْقَ، حَتَّى تَرْفَعَ الْفُرْسُ

حَافِرًا عَنْ وَلَدِهَا، خَشْيَةً أَنْ

تُصِيبَهُ» (أخرجه البخاري

في صحيحه (٦٠٠)، ومسلم

في صحيحه (٢٧٥٢) من

حديث أبي هريرة رضي الله

عنه).

نسأل الله الرحمن الرحيم أن

يرحمنا برحمته الواسعة في

الدنيا والآخرة.

التَّعَوُّذُ

من سوء الفتن



بسم الله الرحمن الرحيم د. جمال المراكبي

يثبت رفعه، بل الصحيح خلافه. قلت: أخرجه أبو نعيم من حديث علي بلفظ: "لا تکرهوا الفتنة في آخر الزمان فإنها تبيير المنافقين"، وفي سنده ضعيف ومجهول.

وقد تقدم في كتاب الدعوات عدة تراجم للتعوذ من عدة أشياء: منها الاستعاذة من فتنة الفنى، والاستعاذة من فتنة الفقر، والاستعاذة من أزدل العمر، ومن فتنة الدنيا، ومن فتنة النار، وغير ذلك.

قال العلماء: أراد صلى الله عليه وسلم مشروعية ذلك لأمرته.

قوله: أحفوه، أي ألحوا عليه في السؤال

وعند الإسماعيلي في رواية: ألحقوه أو أحفوه بالمسألة.

قوله: (فإذا كل رجل راسه في ثوبه) في رواية الكشميهني: لاف راسه في ثوبه. وتقدم في تفسير المائدة من وجه آخر: لهم خنين من اليكأ.

قوله: (فأنشأ رجل) أي بدأ الكلام، وفي رواية الإسماعيلي: فقام رجل، وفي لفظ له: فأتى رجل.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله.

روى البخاري في الصحيح - كتاب الفتن - ج ٧٠٨٩ - عن قتادة عن أنس رضي الله عنه، قال: سألت النبي صلى الله عليه وسلم حتى أخضوه بالمسألة: فصعد النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم المنبر فقال: لا تسألوني عن شيء إلا بينت لكم. فجعلت أنظر يميناً وشمالاً، فإذا كل رجل لاف رأسه في ثوبه يئكي. فأنشأ رجل. كان إذا لاحى يدعى إلى غير أبيه، فقال: يا نبي الله من أبي؟ فقال: أبوك خذافة. ثم أنشأ عمر فقال: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد رسولاً، فعوذ بالله من سوء الفتن. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ما رأيتم في الخير والشر كاليوم قط. إنه صُورث لي الجنة والنار، حتى رأيتهما دون الحائط. فكان قتادة يذكر هذا الحديث عند هذه الآية: يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم، (المائدة: ١٠١)

قال ابن حجر: قوله: باب التعوذ من الفتن، قال ابن يطل، في مشروعية ذلك الرد على من قال: اسألو الله الفتنة. فإن فيها حصاد المنافقين. وزعم أنه ورد في حديث وهو لا



قوله: (كان إذا لاحى) من الملاحاة وهي المماراة والمجادلة.

قوله: (أبوك حذافة). في رواية معتمر: سمعت أبي عن قتادة عند الإسماعيلي واسم الرجل خارجة. قلت: والمعروف أن السائل عبد الله بن حذافة السهمي أخو خارجة. وتقدم في تفسير المائدة من قال أنه قيس بن حذافة.

وعند أحمد عن أبي هريرة: لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم به. فقال عبد الله بن حذافة: من أبي يا رسول الله؟ قال: حذافة بن قيس. فرجع إلى أمه فقالت له: ما حملك على الذي صنعت؟ فقد كنا في جاهلية. فقال: إني كنت لأحب أن أعلم من هو أبي من كان من الناس.

قوله: (ثم أنشأ عمر) كذا وقع في هذه الرواية. وتقدم في تفسير سورة المائدة من طريق أئم من هذا. وعند الإسماعيلي من طريق معتمر المذكور من الزيادة: فإرم براء مفتوحة. ثم ميم ثقيلة وخشوا أن يكونوا بين يدي أمر عظيم.

قال أنس: فجعلت ألتفت يميناً وشمالاً فلا أرى كل رجل إلا قد دس رأسه في ثوبه يبكي. وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: سلوتي.. فذكر الحديث.

وعند أحمد عن أبي عامر العقدي عن هشام بعد قوله أبوك حذافة فقال رجل: يا رسول الله في الجنة أنا أو في النار؟ قال: في النار.

قوله (من سوء الفتن) بضم السين المهملة بعدها واو ثم همزة. وللكشميهتي "من شر" يفتح المعجمة وتشديد الراء.

قوله: (صورت الجنة والنار) في رواية الكشميهتي: صورت لي.

قوله: (دون الحائط) أي بينه وبين الحائط. وزاد

في رواية الزهري عن أنس: فلم أر كالיום في الخير والشر: كما في كتاب الاعتصام.

قوله: فكان قتادة يذكر هذا الحديث عند هذه الآية: (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء

إن تبد لكم تسؤكم): وكذا وقع في رواية الإسماعيلي.

قوله: (عائذاً بالله). وهكذا وقع بالنصب وهو على الحال. أي أقول ذلك عائذاً. أو على المصدر أي عياداً. وجاء في رواية أخرى بالرفع أي أنا عائذ.

ومعتمر هو ابن سليمان التيمي. (عن أبيه) يعني عن أبي معتمر سليمان بن طرخان.

ثم أنشأ عمر هذا الكلام الذي لا يمكن أن يتنازعه فيه أحد: قال: رضينا بالله رباً. وبالإسلام ديناً. وبمحمد رسولاً: يعني فلا نسأل. بل نحن راضون بالله رباً هو الذي يحكم فينا. وبالإسلام ديناً لا نتجاوزوه. وبمحمد رسولاً: فقرر -رضي الله عنه- ما يجب على كل مسلم وهو الرضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولاً.

وقال: تعوذ بالله من الفتن:

خاف أن تكون هذه الأسئلة التي ألحها رسول الله صلى الله عليه وسلم بها: خاف أن تكون من الفتن. ربما ينزل أشياء ما كانوا يتوقعونها بسبب هذه الأسئلة.

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (ما رأيتم في الخير والشر كالיום قط): لأنه رأى شيئاً عظيماً كما راه حين كان في صلاة الكسوف لكنه في



صلاة الكسوف رأى الجنة والنار

بين يديه حتى إنه تأخر،
خوفاً من لفح النار. وتقدم
ليأخذ من العنب الذي راه
في الجنة.

أما هذا فيقول: (صورت
لي الجنة والنار. حتى
رأيتهما وراء الحائط) يعني ما كانت بين
يديه كما كانت في صلاة الكسوف. والله أعلم.

رضيت بالله رياً. وبالإسلام ديناً. وبمحمد نبياً

عن أبي سعيد الخدري: أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال: من قال: رضيت بالله رياً. وبالإسلام
ديناً. وبمحمد رسولاً. وجبت له الجنة. رواه
ابن أبي شيبه في "المصنف"، وعبد بن حميد
في "المستد"، وأبو داود في "السنن"، والنسائي
في "السنن الكبرى"، وابن حبان في "صحيحه".
والحاكم في "المستدرک"، وقال: "هذا حديث
صحيح الإسناد ولم يخرجاه".

وجاء الحديث أيضاً بلفظ قريب عن

أبي عبد الرحمن الحيلي عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال: من رضي بالله رياً. وبالإسلام ديناً. وبمحمد
نبياً. وجبت له الجنة. فعجب لها أبو سعيد.
فقال: أعدّها عليّ يا رسول الله... ففعل. ثم قال:
وأخرى يرفع بها العبد مائة درجة في الجنة. ما
بين كل درجتين كما بين السماء والأرض. قال: وما
هي يا رسول الله؟

قال: الجهاد في سبيل الله. رواه مسلم (١٨٨٤)
والنسائي في "السنن الكبرى".

وعن سعد بن أبي وقاص قال:
قال صلى الله عليه



وسلم: من قال حين يسمع النداء: رضيت بالله
رياً. وبمحمد رسولاً. وبالإسلام ديناً: غُفر له
ذنبه، رواه مسلم.

وعن العباس بن عبد المطلب قال: قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: (ذاق طعم الإيمان من رضي
بالله رياً. وبالإسلام ديناً. وبمحمد رسولاً).

قال العيني: (رضيت بالله رياً) أي: قنعت به،
واكتفيت به. ولم اطلب معه غيره.

(وبالإسلام ديناً) رضيت بالإسلام ديناً فلم أسع
في غير طريق الإسلام. ولم أسلك إلا ما يوافق
شريعة محمد - عليه السلام.

(وبمحمد رسولاً) أي: رضيت بمحمد رسولاً:
أمنت به في كونه مرسلًا إليّ وإلى سائر المسلمين.

وانتصاب "رياً" و"ديناً" و"رسولاً" على التمييز.

والتمييز وإن كان الأصل أن يكون في المعنى
فاعلاً. يجوز أن يكون مفعولاً أيضاً كقوله تعالى
(وفجرنا الأرض غيونا): ويجوز أن يكون نصبها
على المفعولية: لأن "رضي" إذا غذي بالباء يتعدى
إلى مفعول آخر.

وخلاصة القول: إن هذه الجملة العظيمة وردت
من كلام النبي صلى الله عليه وسلم في مواضع
عديدة وهي على قسمين:

الأول: ما يكون من قبيل التقرير للمعنى.

والثاني: ما يأتي على سبيل الإنشاء في الأذكار.

أما القسم الأول. فقد جاء فيه حديثان: الأول
أخرجه مسلم في "صحيحه" (٣٤). من حديث
العباس بن عبد المطلب. أنه سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول: "ذاق طعم الإيمان من
رضي بالله رياً. وبالإسلام ديناً. وبمحمد رسولاً".

الثاني أخرجه مسلم في "صحيحه" عن أبي سعيد

صلى الله عليه وسلم - وكان
يكون باهريّة - قال:
سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول:
من قال إذا أصبح: رضيت
بالله رباً. وبالإسلام
دينًا. ويحمد نبيًا. فأنا
الرّعيم لأخذ بيده حتى أدخله الجنة.

والحديث حسنه بهذا اللفظ الشيخ الألباني في
السلسلة الصحيحة (٢٦٨٦).

وهنا جاء اللفظ: "ويمحمد نبيًا". هذا وقد
استحسن النووي في كتابه الأذكار أن يجمع
الذاكر بين لفظي نبيًا ورسولًا. والأليق أن يأتي
الذاكر بهذا قارة وبذلك أخرى على وفق ما جاء
في الروايات. فإن لم يمكنه ذلك أتى بأي منهما:
فكلاهما يدلان على معنى واحد. وهو الرضا
بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم نبيًا ورسولًا.

ولعل من يستحب الاتيان باللفظ الوارد في كل
رواية يستند إلى ما ورد في الصحيح من حديث
البراء بن عازب في الذكر قبل النوم. وفيه: "فقلت
أستذكرهما: أمنت بكتابتك الذي أنزلت ورسولك
الذي أرسلت. فقال: لا. أمنت بكتابتك الذي أنزلت
وبنبيك الذي أرسلت. فاستدرك عليه النبي أن
يأتي بلفظ: رسولك بدلا من نبيك.

ولعل هذا الحديث يأتي مفصلاً في مقال لاحق إن
شاء الله تعالى.

فائدة:

قول عمر: "رضينا بالله رباً وبالإسلام دينًا
ويمحمد نبيًا"؛ ورد أيضاً في صحيح مسلم وغيره
في حديث فضل صيام يوم عرفة.

والحمد لله رب
العالمين

الخُذري - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - قال: «من رضي بالله رباً، وبالإسلام
دينًا، وبمحمد رسولاً، وجبت له الجنة». فعجب
لها أبو سعيد. فقال: أعدها علي يا رسول الله.
فأعادهها عليه. ثم قال: «وأخرى يزفع الله بها
العبد مائة درجة في الجنة، ما بين كل درجتين كما
بين السماء والأرض». قال: وما هي يا رسول الله؟
قال: الجهاد في سبيل الله. الجهاد في سبيل الله.

وأما القسم الثاني: فهو قسم الأذكار المأثورة. التي
ورد فيها هذا اللفظ. وقد ورد هذا الذكر في عدة
مواطن، صح منها ثلاثة مواضع:

الموضع الأول: أن يقولها المسلم دون قيد بموضع أو
زمن.

والحديث فيه أخرجه أبو داود في "سننه". من
حديث أبي سعيد الخدري. أن رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - قال: من قال: "رضيت بالله
رباً، وبالإسلام دينًا. وبمحمد رسولاً. وجبت له
الجنة". والحديث صححه الشيخ الألباني في
"صحيح أبي داود". وهنا جاء اللفظ: "ويمحمد
رسولاً".

الموضع الثاني: عند سماع المؤذن.

والحديث فيه أخرجه مسلم في "صحيحه
(٣٨٦)، من حديث سعد بن أبي وقاص. عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: من قال
حين يسمع المؤذن: أشهد أن لا إله إلا الله وحده
لا شريك له. وأنّ محمداً عبده ورسوله. رضيت
بالله رباً. وبمحمد رسولاً. وبالإسلام دينًا. عُقر
له ذنبه. وقد جاء اللفظ هنا أيضاً: "ويمحمد
رسولاً".

الموضع الثالث: أن يقول ذلك إذا أصبح. والحديث
فيه أخرجه الطبراني في المعجم الكبير
(٣٥٥/٢٠)، من طريق المنذّر صاحب رسول الله



تاريخ القرآن الكريم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

من جمعه وتدوينه والعناية به في سائر الأعصار.

فالقرآن هو، كلام الله تعالى، المنزل بالعربية، على خاتم رسوله بواسطة جبريل، المنقول إلينا بالتواتر، المتعبد بتلاوته، المتحدى بأقصر سورة منه.

وقد تكلم الله سبحانه وتعالى بالقرآن على وجه الحقيقة، والكلام صفة من صفاته تعالى، غير مخلوق. أنزل الله هذا القرآن دستوراً

للأمة، وهداية للخلق، ومعجزة دالة على صدق رسوله محمد صلى الله عليه وسلم، وهو أعظم الكتب السماوية وأجمعها للعلوم، وأخرها عهداً لرب العالمين.

وقد ابتدأ نزول القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم في الليلة المباركة -ليلة القدر- من شهر رمضان، واستمر ينزل متجماً مفرقاً بحسب الوقائع

والحوادث والأحوال، على مدى ثلاثة وعشرين عاماً هي مدة الرسالة المحمدية، تثبيتاً لقواد النبي صلى الله عليه وسلم وتجديداً لنزول الوحي، وتدرجاً في التربية والتكليف، وتيسيراً للحفظ والفهم والاستيعاب.

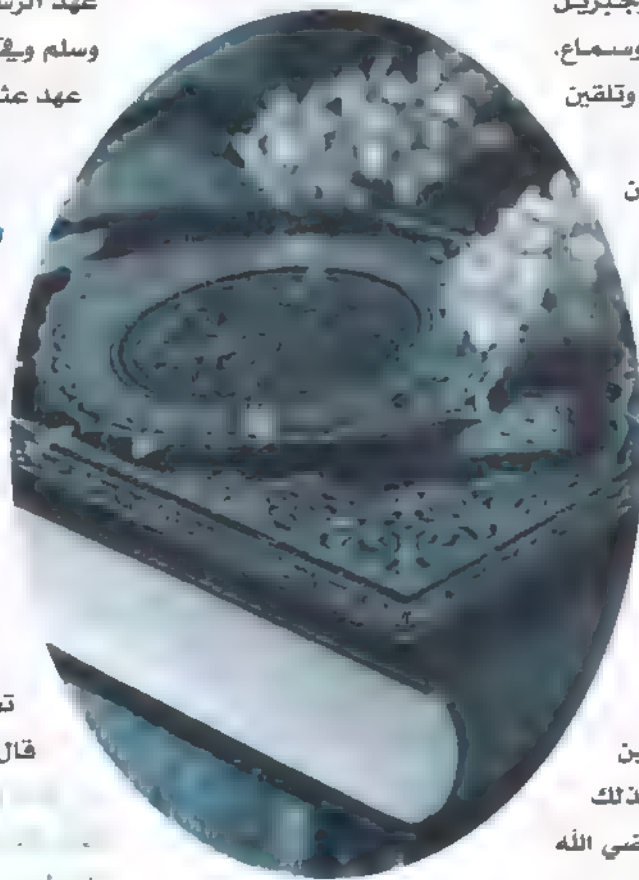
وفي شهر رمضان من كل عام، كانت تتم المراجعة بين جبريل عليه السلام والرسول

صلى الله عليه وسلم. لكل ما تم نزوله في العام المنتهي. فكان جبريل يقرأ والرسول صلى الله عليه وسلم يستمع. ويقرأ الرسول صلى الله عليه وسلم وجبريل يستمع. (عرض وسماع. وتلق وتلق ومشاهدة. وتلقين ومدارسة).

وفي العام الأخير من حياة الرسول صلى الله عليه وسلم. تم ذلك مرتين للقرآن كله. وفهم النبي صلى الله عليه وسلم من تثنية المعارضة للقرآن. بأن أجله قد دنا. وحن وقت وفاته. بعد أن أكمل الله الدين. وأتم النعمة. ودخل الناس في دين الله أفواجا. فأسر بذلك إلى ابنته فاطمة رضي الله عنها. وأخبرها بأنها ستكون أول من يلحق به. ففرحت بعد حزن.

وقد تكفل الله تعالى بجمعه في صدر نبيه. وتحفيظه إياه. وبيان معانيه له. فكانت الصحابة تحفظه. ويأمر النبي صلى الله عليه وسلم

كتاب التنزيل بتدوينه. ويدلهم على موضع الآية من السورة. فيقول: «ضعوا هذه السورة بجانب تلك السورة».



فترتيب آيات القرآن ترتيب نبوي توقيفي. وترتيب سور القرآن على ما هي عليه الآن في المصحف بين أيدينا. ترتيب نبوي توقيفي في أصح الأقوال عند العلماء.

ووضع أسماء السور من تعليم النبي صلى الله عليه وسلم أيضا. حيث كان يقول: «السورة التي يذكر فيها كذا». وقد جمع القرآن في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وفي عهد أبي بكر. وفي عهد عثمان.

حفظ القرآن

في صدور الصحابة

لم ينتقل النبي صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى. إلا والقرآن كله محفوظ في صدر النبي صلى الله عليه وسلم وفي صدور أصحابه رضي الله تعالى عنهم أجمعين. قال تعالى: «

لعلنا نذكرهم» (العنكبوت: ٤٩). وقد حفظ القرآن كله في حياة النبي صلى الله عليه وسلم جم غفير من الصحابة رجالا ونساء. مهاجرين وأنصارا. وقد استشهد من حفظة القرآن سبعون في موقعة بدر

معونة ومثلهم في حروب الردة. وقد ذكر أبو عبيد في كتاب (القراءات) ممن حفظ القرآن خمسة عشر من المهاجرين. وخمسة من الأنصار وثلاثة من المهاجرات.

وقد صحت الأحاديث بذكر عدد منهم. مثل: معاذ بن جبل. وأبي بن كعب. وسالم مولى أبي حذيفة. وعبد الله بن مسعود. وأبي الدرداء. وأبي زيد (قيس بن السكن). وقيل: (سعد بن عبيد). وزيد بن ثابت. (ذكر ذلك البخاري وغيره عن أنس) وانظر جامع الأصول (٥٠٧/٢).

ومنهم أبو موسى الأشعري. وعبد الله بن عمرو. وعائشة. وحفصة. وأم سلمة... وغيرهم رضي الله عنهم جميعاً.

وكان حفظ الصحابة للقرآن، بترتيب آياته وسوره. كما علمهم النبي صلى الله عليه وسلم. وكما ثبت ذلك في العرضتين الأخيرتين.

وهذا الترتيب للآيات والسور. باعتبار القرآن

متلوا بالأسن فهو مرتب في الصدور. ومرتب في السطور. كما حفظ القرآن كله في العهد النبوي. فإنه كتب كله وذن في وسائل الكتابة المتاحة في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم. كالعصب (جريد النخل). والرقاع (الرقعة من الجلد أو القماش). والأكتاف (عظم البعير أو الشاة إذا حف). وللخاف: صفائح الحجارة. وأصول السعف. وقطع الخشب. وغير ذلك.

تمت كتاب القرآن كله بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم في هذه المواد ونحوها. وظلت في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مدة حياته.

ومواد الكتابة التي ذن عليها القرآن الكريم في العهد النبوي لا تسمح بالضرورة بجمع القرآن بين غلافين: إذ إن القطعة من الرقاع. أو العظم. أو الخشب. أو الجريد. لا تضم إلى غيرها. ولا يكتب فيها إلا شيء يسير ولكنها كانت مرتبة الآيات والسور بقدر الإمكان.

وهذا هو الجمع الأول للقرآن في العهد النبوي.

١- حفظ له في الصدور بترتيب الآيات والسور.

٢- تدوين له في وسائل الكتابة المتاحة آنذا.

فتم جمع القرآن كله في حياة النبي صلى الله عليه وسلم حفظاً وكتابة. ولم يتم تدوين القرآن كله في مصحف واحد قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. لأسباب أربعة:

١- توقع استمرار نزول الوحي ما دام الرسول صلى الله عليه وسلم حياً.

٢- توقع حدوث النسخ.

٣- ولأن ترتيب النزول يختلف عن ترتيب المصحف. فلو جمع القرآن في العهد النبوي. لأدى ذلك إلى التغيير كلما نزل شيء من الوحي. ومعلوم أن ترتيب المصحف على النحو الموجود في المصاحف يوافق ترتيبه في اللوح المحفوظ. وكان النزول بحسب الحوادث والأحوال.

٤- وقبل كل شيء، فإن إرادة الله تعالى اقتضت ذلك. والحمد لله رب العالمين.

وقفات يحاسبها

العبادة حكام

الحمد لله الذي جعل لنا هذه الوقفات

التي نعيشها في كل يوم

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

والتفكير فيها في كل لحظة

وفي مراحل العمل وتقلبات الأيام وقفات يحاسب فيها
العبد نفسه فيستثقل ذنبه ويستغفر ربه. ويراجع
أعماله. فمن الخير يزداد. وعن التقصير انتاب. ولا
يزال العبد على هدى ما كان له واعظ من نفسه. وكانت
الحاسبة همته. فمن راجع نفسه ربح. ومن غفل عنها

(القمان ٣٤).

خسر، فما الأعمال إلا أعوام، وما الأعوام إلا أيام، وما الأيام إلا أنفاس، فحتم على كل عبد آمن بالله واليوم الآخر أن لا يفتل عن محاسبة نفسه، فإن كل نفس من أنفاس العمر جوهرة نفيسة لا عوض لها، ومن جهل قيمة الوقت الآن فسيأتي عليه حين يعرف فيه قدره ونفاسه وقيمة العمل الصالح فيه، ولكن بعد هوات الأوان، وفي هذا

يذكر رب العزة سبحانه بموقفين للإنسان يندم فيهما على ضياع وقته: الموقف الأول: ساعة الاحتضار: حيث يستدبر الدنيا ويستقبل الآخرة، ويتمنى لو منح

مهلة من الزمن، وأخسر إلى أجل قريب ليصلح ما أقسده ويتدارك ما فات، قال الله تعالى: **حَسْرَةُ قَوْمٍ إِذْ هُمْ يُقْبَلُونَ أَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا بِقُرْبَىٰ رَبِّنَا لَا يَرْجُو مِنَّا إِلَهٌ قَطُّ إِنَّا ثَمُلَةٌ ذُنُوبًا إِنَّا أَنَا ذُنُوبٌ قَبِيلٌ** (المؤمنون: ٩٩-١٠٠).

والموقف الثاني: في الآخرة: حيث توفي كل نفس ما عملت وتجزى بما كسبت، ويدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار

النار، هناك يتمنى أهل النار لو يعودون مرة أخرى إلى حياة التكليف، ليتدووا من جديد عملاً صالحاً.

ولكن، هيهات هيهات! فما يطلبون قد انتهى زمن العمل وجاء زمن الجزاء.

(الزمر: ٧٠): **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَمَا نَصُرُوهُنَّ مِنْهُنَّ إِنَّمَا تَأْخُذُ بِهِنَّ أَنْفُسُهُنَّ وَهُنَّ مُتَكَبِّرَاتٍ لَا تَعْلَمْنَ»**

في مراحل العمل وتقلبات الأيام وقفات يحاسب فيها العبد نفسه فيستقل ذنبه ويستغفر ربه، ويراجع أعماله.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **«وَمَا تَنْصُرُوهُنَّ مِنْهُنَّ إِنَّمَا تَأْخُذُ بِهِنَّ أَنْفُسُهُنَّ وَهُنَّ مُتَكَبِّرَاتٍ لَا تَعْلَمْنَ»** (الزمر: ٢٠).

إذا كان الأمر كذلك، فعلى صاحب البصر النافذ والعقل الواعي أن يتزود من نفسه لنفسه، قال الله تعالى: **«وَمَا تَنْصُرُوهُنَّ مِنْهُنَّ إِنَّمَا تَأْخُذُ بِهِنَّ أَنْفُسُهُنَّ وَهُنَّ مُتَكَبِّرَاتٍ لَا تَعْلَمْنَ»** (الزمر: ٢٠).

والخير كله بحدافير في الجنة فأدجوا في السير إليها، والشز كله بحدافيره في النار، فاجتهدوا في الهروب منها، فهذه وصية من أرسله الله رحمة للعالمين، قال صلى الله عليه وسلم: **«مَا رَأَيْتُ مِثْلَ النَّارِ نَامَ هَارِبُهَا، وَلَا مِثْلَ الْجَنَّةِ نَامَ طَالِبُهَا»** (صحيح الجامع: ٥٦٢٢).

فالسعيد من استودع مدة عمره صالحاً من عمله، والشقي من شهدت عليه مدة عمره بقبيح زلاته، قال الله تعالى: **«وَمَا تَنْصُرُوهُنَّ مِنْهُنَّ إِنَّمَا تَأْخُذُ بِهِنَّ أَنْفُسُهُنَّ وَهُنَّ مُتَكَبِّرَاتٍ لَا تَعْلَمْنَ»** (الزمر: ٢٠).

فكل من قرط في طاعة الله سيأتي عليه اليوم الذي يتحسر فيه على تقريطه، قال الله تعالى: **«وَمَا تَنْصُرُوهُنَّ مِنْهُنَّ إِنَّمَا تَأْخُذُ بِهِنَّ أَنْفُسُهُنَّ وَهُنَّ مُتَكَبِّرَاتٍ لَا تَعْلَمْنَ»** (الزمر: ٢٠).

فما بعد الموت من مستعقب، ولا بعد الدنيا سوى الجنة دار الأبرار أو النار دار الضجار.

حدث ثوانى في حشره
فَأَتَتْ مِنَ الْمَغِيرِ، (الزمر: ٥٤-٥٨).

فيا عباد الله، ما دمنا جميعا نوقن بهذا: لأن الذي أخبر به هو الله سبحانه وتعالى. ومن أَصْدَقُ مِنْهُ حَدَّثُ، (النساء: ٨٧)؛ ونوقن جميعا بأن الموت نهاية كل حي في هذه الدنيا، وكاس تتحساها كل نفس، وأنه خاتمة المطاف، ونهاية التطواف في عالم الدنيا، فإنه يجدر بنا -ونحن نودع عامنا، ونختتم سنة من أعمارنا- أن نقف وقفة

حازمة مع نفوسنا، نذكرها بهذه الخاتمة.
خطب علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فقال: «إلا إن الدنيا قد ولت مديرة، والآخره قد اسرعت مقبلة، ولكل واحدة منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخره، ولا تكونوا من ابناء الدنيا، فإن اليوم عمل ولا حساب، وغدا حساب ولا عمل..
فتزودوا -إخواني- من دنياكم قبل الممات، وتداركوا

هضواتكم قبل الضوات، وحاسبوا أنفسكم وراقبوا الله في الخلوات، وتفكروا فيما أراكم من الآيات، ويادروا بالأعمال الصالحات، واستكثروا في أعماركم القصيرة من الحسنات، قبل أن ينادي بكم المنادي، قبل أن يقاجنكم هادم اللذات، قبل أن يتصاعد منك الانين والزفرات، قبل أن تنقطع

اعلم ان خير ايامك يوم العودة الى الله عز وجل، فاصدق في ذلك السير، فمن اصلح ما بينه وبين ربه كفاه الله ما بينه وبين الناس.

قلوبكم عند هراقكم حسرات، قبل أن يغشاكم من غم الموت القمرات، قبل أن تزعجوا من القصور الى بطون الضلوات، قبل أن يحال بينكم وبين ما تشتهون من هذه الحياة، قبل ان تتمنوا رجوعكم الى الدنيا وهيهات..
قال بلال بن سعد: يقال لاحدنا: تريد ان تموت؟ فيقول: لا، فيقال له: لم؟ فيقول: حتى أتوب وأعمل صالحا، فيقال له: اعمل.

فيقول: سوف أعمل، فلا يحب أن يموت ولا يحب أن يعمل، فيؤخر عمل الله تعالى ولا يؤخر عمل الدنيا، فالواجب المبادرة إلى التوبة وترك التسويف، فإن تأخير التوبة هو -بحد ذاته- ذنب يستحق التوبة، كيف وإن المؤمن ليخشى أن يحال بينه التوبة وهو لا يشعر، فتقوته فيندم حيث لا ينفع الندم؟! وقد حذر المولى -تبارك

وتعالى- من ذلك، فقال عز وجل: «إِنَّمَا تُؤْكَلُ عَنْ قَبْلِ الْمَوْتِ يَمْشُونَ وَنُفُوسُهُمْ فِي أَرْجُلِكُمْ ثُمَّ يَقُولُ: وَلَوْلَا تَعَذُّبُ اللَّهِ لَفُتِنَّا بِهِ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ»

(النساء: ١٧-١٨)،
فجد -أخي- في التوبة، وسارع إليها فليس للعبد مستراح إلا تحت شجرة طوبى، ولا للمحب قرار إلا يوم المزيد، فسارع إلى التوبة، وهب من الغفلة، واعلم أن خير أيامك يوم العودة إلى الله عز وجل، فاصدق في ذلك السير، فمن

أصلح ما بينه وبين ربه كفاه
الله ما بينه وبين الناس.
ومن صدق في سريره
وحسنت علانيته. ومن
عمل لأخوته كفاه الله أمر
دنياه. والمحاسبة الصادقة
ما أورثت عملا.

قال يحيى بن معاذ رضي
الله عنه: «من أعظم
الاغترار عندي، التمادي في
الذنوب مع رجاء العفو من
غير ندامة، وتوقع القرب
من الله تعالى بغير طاعة.
وانتظار زرع الجنة ببذر
النار. وطلب دار المطيعين
بالمعاصي، وانتظار الجزاء
بغير عمل. والتمني على
الله عز وجل مع الاقراط.
ومن أحب الجنة انقطع عن
الشهوات. ومن خاف من
النار انصرف عن السيئات..»

فيا ايها الغافل، راقب من
يراك في كل حال، وظهر
سرك فهو عليم بما يخطر
بالبال. إلى متى تميل مع
الزخارف؟ وإلى كم ترغب
لسماع الملاهي والمعازف
والمحرمات؟ اما أن لك أن
تجالس صاحب الدين

والصلاح العاكف على عمله
يقطع ليله بالقيام حتى
الصباح. ونهاره بالصيام لا
يمل ولا يتوانى رجاء الفوز
بالأرياح وأنت في غمرة
هواك مفتونا في الانهماك
بذنيائك! وكأنني بكم وقد
هجم عليك ما بدد شملك
واوهن قواك وافترسك
من بين أهلك وعشيرتك
وأخلائك وتخلي عنك
خليك وأصدقائك لا
يستطيعون رد ما نزل بك
ولا تجد له كاشفا فانتبه
ما دم جسمك صحيحا
والعمل منك في إمكان.

قال الفضيل بن عياض
لرجل: كم أتت عليك؟ قال:
ستون سنة. قال: فانت
منذ ستين سنة تسير إلى
ريك يوشك أن تبلغ. فقال
الرجل: إنا لله وإنا إليه
راجعون. فقال الفضيل:
اتعرف تفسيره. تقول: إنا
لله وإنا راجعون، فمن عرف
أنه لله عبيد. وأنه إليه
راجع. فليعلم أنه موقوف.
ومن علم أنه موقوف فليعلم
أنه مسؤول. ومن علم أنه
مسؤول فليعذ للسؤال

جوابا. فقال الرجل: فما
الحيلة؟ قال: يسيرة، قال:
ما هي؟ قال: تحسن فيما
بقي يغفر لك ما مضى؟
فإنك إن أسأت فيما بقي
أخذت بما مضى وما بقي.

فرحم الله عبدا فأكروا اعتبر
واستبصر فأبصر ونهى
النفس عن الهوى. قال الله
تعالى: ﴿لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ
فَيُفْسِدَ عَنْكُمْ أَبْنَاءَ
الْإِنسَانِ ۚ وَالْهَوَىٰ يَفْسِدُ
عَنِ الْبِرِّ ۚ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ
عَنِ الْبِرِّ مُفْسِدِينَ﴾ (النازعات: ٣٤-٤١).

اللهم إنا نسألك أن تجعل
خير أعمالنا خواتيمها.
وخير أعمارنا أواخرها.
وخير أيامنا يوم نلتقاك.
واختم لنا عامنا هذا
بالتوبة النصوح وبعفوك
عن السيئات والذنوب.
وتقبل اللهم منا صالح
الأعمال. واجعلنا يا رحمن
يا منان يا رحيم من أهل
هذه الآية: ﴿إِنَّ هَذَا كَانَ
لَكُمْ حَرَاءً وَكَانَ سَمَكُكُمْ نَكْرًا﴾
(الإنسان: ٢٢). آمين.

من هدي النبي ﷺ
المحضنة على أسرار
المجالس وعدم افشائها

عن جابر بن عبد الله رضي الله
عنهما. عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال: إذا حدث الرجل الحديث ثم
التفت فهي أمانة.

صحيح الترمذي (١٩٥٩).

من نور كتاب الله

الاستقامة على الكتاب والسنة

قال الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا
اتقوا الله وأطيعوا الله وأطيعوا
رسله فاعلموا أن الله هو
مستقبحكم من عباده الصالحين
(الأنعام: ١٥٣).

واحة التوحيد

قال قتادة رحمه الله
تعالى: إن الرجل إذا كان
كلما هوي شيئا ركبته.
وكلما اشتهى شيئا أقاد. لا
يحجرده عن ذلك ورع ولا
تقوى. فقد اتخذ الله
هواه. (أضواء البيان).

الاستعانة بالله في جميع الأحوال

قال الجاحظ ابن رجب: أتعبد
محتاج إلى الاستعانة بالله في فعل
المأمورات وترك المحظورات. والصبر
على المقدورات كلها. في الدنيا.
وعند الموت وبعدده. من أهوال
البرزخ ويوم القيامة.
(جامع العلوم والحكم).

من مدني لأحاديث

يحيى صلى الله عليه وسلم
عن نكاح الشغار.. وهو نكاح
معروف في الجاهلية. كان
يقول الرجل للرجل: شاغرني. أي
زوجني اختك أو بنتك أو من تلي
امرأها. حتى أزوجهك اختي أو بنتي
أو من ألي امرأها. ولا يكون بينهما
مهر.. النهاية في غريب الحديث..

من نور كتاب الله

عن جابر بن عبد الله رضي الله
عنهما. عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال: إذا حدث الرجل الحديث ثم
التفت فهي أمانة.

دعاء الرسول

عن أبي أمامة رضي الله عنه أنه قال:
دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم.
بدعاء كثير لم نحفظ منه شيئا.
قلنا: يا رسول الله. دعوت بدعاء كثير
لم نحفظ منه شيئا؟ قال: ألا أدلكم
على ما يجمع ذلك كله. تقول، اللهم
إننا نسألك من خير ما سألك منه نبيك
محمد صلى الله عليه وسلم. ونعوذ
بك من شر ما استعاذ منه نبيك محمد
صلى الله عليه وسلم. وأنت المستعان
وعليك البلاغ. ولا حول ولا قوة إلا
بالله. (سنن الترمذي (٣٥٢١))

حديث حسن

حديث حسن

كلوا الزيت وادهنوا به
فإنه شفاء من سبعين
داء. منها الجذام. منكر.
رواه أبو نعيم في "الطب
من طريق الطبراني.

عن عمر بن الخطاب رضي

الله عنه. وقد قيل له في
قصة وفاته: أوص يا أمير
المؤمنين. استخلف، قال:
"ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء
النفر - أو الرهط - الذين توفى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو عنهم راضٍ: فسمي: علياً.
وعثمان، والزبير، وطلحة، وسعداً.
وعبد الرحمن. (رواه البخاري).

قال ابن كثير في قوله تعالى:
ولا يجرمكم شأن قوم على ألا
تعدنوا أعدائهم هو أقرب للتقوى.
أي: لا يحملنكم بغض قوم على
ترك العدل. فإن العدل واجب على
كل أحد. في كل حال. وقد قال
بعض السلف: ما عاملت من عصي
الله فيك بمثل أن تطيع الله فيه.
(تفسير ابن كثير).

حديث حسن

قال التابعي الجليل أبو سليمان
السدراتي: أني لا أخرج من
منزلي فما يقع بصري على
شيء إلا رايت لله علي فيه
نعمة ولي فيه عبرة..
(تفسير ابن كثير)

قال أبو العاتية في الحديث على العمل
الصالح والصدق.

ديوان أبي العاتية.

المحار

يحمد الله وفضل الله تعالى رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم

من نيات منهجه التي يفرضها على جميع الناس من لامة على سبيل من حجة سريعة
 من نفس سريعة لها مع حداثتها ووجودها لأشد ذلك لكنها بسعة معارفها وحيثما
 عنه لأحكم ويعتد عليه معتمد هؤلاء وتراء هذا بعد شدتك مسألة من نفس من
 حادة وفعة في بعض الأحيان ودارته عمق الحق وخطورتها في قول لها عن نفس هؤلاء
 وعنفوا فيها قولاً طويلاً برغمها لها مسألة من نفس ومنع لاسع وطريق لغزو نمكن ورمو
 من حلقهم بالجهل والتحليل وبعد عن الهدى لمن وهي مسألة من نفس طويلاً، فاعلموا
 في توقعه بعد نفس عن لابع ادعاءات فرق كبيرين المعصب والاسع والحمد لله رب العالمين
 هو قبول الحق دأباً له او عدم قبوله فمسي كل مؤمن بالله عن قبول الحق في جميع له
 منى ما بين له فهو ليس بمعصم ما كان متبعاً لمبوعه على أي حال بعض الخطر عن النفس
 فهذا هو المعصب والمصد على غير ذلك.

والافتراق. فطالب الحق يجب أن يفهم النصوص
 على ما هي عليه، ثم يكون فهمه تابعاً لها، لا
 أن يخضع النصوص لفهمه أو لما يعتقد، ولهذا

فهؤلاء ومن يتابعهم يعيشون في قوقعة. اعتقدوا
 أمراً ثم جئوا أدلة تناصر عقيدتهم. وهذا
 من أعظم المآلات المنهجية التي أدت إلى الشقاق

بقولون: "استدل ثم اعتقد". وليس العكس: لأنك إذا اعتقدت ثم استدلت ربما يحملك اعتقادك على أن تحرف النصوص إلى ما تعتقده. كما هو ظاهر في جميع الملل والمذاهب المخالفة لما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام.

وأعظم ضلال وقعت فيه الفرق الضالة إنما أتى من هذا المسلك. فالشيعة الإمامية جعلوا قضية الإمامة معيار الاتباع. والخوارج جعلوا الإيمان في الأعمال والفلو فيها معياراً للحق. والأشاعرة والفرق الكلامية امعنوا في تقديس العقول واتبعوا قواعد المتكلمين لمعرفة الله إلى آخره.

وسرى هذا الداء في الأمة إلى وقتنا. ففي الأمة طائفة نصبت مسألة الثورات معياراً للاتباع أو العكس. وفي المقابل فريق نصب الدخول في العمل السياسي معياراً ودليلاً على الحق. وآخرون نصبوا حب شيخ أو مسمى حادث معياراً للاتباع. وآخرون قالوا: إن معيار الاتباع أن تكون صوفياً أو أشعرياً. وطلاب علم نصبوا مسألة من مسائل الفقه معياراً ودليلاً على الحق. وكل هؤلاء على طرائق وطريق الحق ابلج واضح، وليست كل مسألة تعقد عليها رايات الولاء والبراء. ولا كل خطأ وقع من عالم تنصب له مقصلة الحكم والتدابير والافتراء. فخلافاً للحق والضلال هذا الذي لا تلبس فيه ولا نسهل القول به.

وأما ما يسع الناس من الخلاف السائغ: فقد قرر العلماء مسائل أدب الخلاف وقعدوا لها أصولاً جامعة. ومنها أن الرد في مسائل الخلاف السائغ لا يوجب النفرة كما قالوا: "في الرد تضطغن العقول وليس تضطغن الصدور".

لأن متعلق الولاء والبراء هو الإيمان والاتباع والعمل الصالح، ولا يبنى على مسألة أو نازلة أو زلة لعالم أو موقف حادث: قال شيخ الإسلام: "وأما ما يشبه ذلك من وجه دون وجه: فهو: ما

تنازعوا فيه مما اقروا عليه وساغ لهم العمل به من اجتهاد العلماء والمشايخ والأمراء والملوك كاجتهاد الصحابة في قطع اللينة وتركها. واجتهادهم في صلاة العصر لما بعثهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة. وأمرهم أن لا يصلوا العصر إلا في بني قريظة: فصلى قوم في الطريق في الوقت، وقالوا: إنما أراد التعجل لا تفويت الصلاة. وأخرها قوم إلى أن وصلوا وصلوها بعد الوقت تمسكاً بظاهر لفظ العموم: فلم يعنف النبي صلى الله عليه وسلم واحدة من الطائفتين، وقال صلى الله عليه وسلم: "إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر".

وقد اتفق الصحابة في مسائل تنازعوا فيها: على إقرار كل فريق للفرق الآخر على العمل باجتهادهم كمسائل في العبادات والمناكح والموارث والعطاء والسياسة. وغير ذلك. وحكم عمر أول عام في الفريضة الحمارية بعدم التشريك. وفي العام الثاني بالتشريك في واقعة مثل الأولى. وثا سئل عن ذلك قال: تلك على ما قضينا. وهذه على ما نقضي. وهم الانتماء الذين ثبت بالنصوص أنهم لا يجتمعون على باطل ولا ضلالة. ودل الكتاب والسنة على وجوب متابعتهم.

وتنازعوا في مسائل علمية اعتقادية كسماع الميت صوت الحي. وتعذيب الميت يبكاء أهله. ورؤية محمد صلى الله عليه وسلم ربه قبل الموت: مع بقاء الجماعة والائفة. وهذه المسائل منها ما أحد القولين خطأ قطعاً. ومنها ما المصيب في نفس الأمر واحد عند الجمهور أتباع السلف. والآخر مؤد لما وجب عليه بحسب قوة إدراكه وهل يقال له: مصيب أو مخطئ؟ فيه نزاع. ومن الناس من يجعل الجميع مصيبين ولا حكم في نفس الأمر. ومذهب أهل السنة والجماعة أنه لا إثم على من اجتهد وإن أخطأ فهذا النوع يشبه النوع الأول من وجه دون

وجه. أما وجه المخالفة فلأن الأنبياء عليهم السلام معصومون عن الاقرار على الخطأ بخلاف الواحد من العلماء والأمراء: فإنه ليس معصوماً من ذلك ... الى أن قال: 'فالمداهب والطرائق والسياسات للعلماء والمشايخ والأمراء. إذا قصدوا بها وجه الله تعالى دون الأهواء ليكونوا مستمسكين بالملة والدين الجامع الذي هو عبادة الله وحده لا شريك له واتبعوا ما أنزل اليهم من ربهم من الكتاب والسنة بحسب الإمكان بعد الاجتهاد التام: هي لهم من بعض الوجوه بمنزلة الشرع والمناهج للأنبياء. وهم متابون على ابتغائهم وجه الله وعبادته وحده لا شريك له. وهو الدين الأصلي الجامع. كما يثاب الأنبياء على عبادتهم الله وحده لا شريك له. ويثابون على طاعة الله ورسوله فيما تمسكوا به لا من شرعة رسوله ومنهاجه كما يثاب كل نبي على طاعة الله في شرعه ومنهاجه'. (مجموع الفتاوى ١٩/١٢٢).

عن نسخة:

هؤلاء الوصاة على الناس لا ينظرون إلى الناس عامة بعين الرضا. وإنما عين السخط غالبية على أحكامهم حتى لو أعلنت انخلاعك من قول أخطأت فيه فلن تشفع لك توبتك عندهم. ولو قلت بمقاتلتهم وأنت لا تنتمي لهم لشككوا في نواياك. وهذه محنة قديمة عانى منها كبار أهل السنة والجماعة. وانظر إلى معاناة الإمام الشاطبي في مقدمة كتابه الاعتصام وهو يصف حاله مع أمثال هؤلاء فقال:

"وربما أموا في تقبيح ما وجهت إليه وجهتي بما تشمئز منه القلوب، أو خرجوا بالنسبة إلى بعض الفرق الخارجة عن السنة شهادة ستكتب ويسألون عنها يوم القيامة؛

فتارة نسبت إلى القول بأن الدعاء لا ينفع ولا فائدة فيه كما يعزى إلى بعض الناس، بسبب أنني

لم ألتزم الدعاء بهيئة الاجتماع في أدبار الصلاة حالة الإمامة.

وتارة نسبت إلى الرفض وبغض الصحابة رضي الله عنهم. بسبب أنني لم ألتزم ذكر الخلفاء الراشدين منهم في الخطبة على الخصوص: إذ لم يكن ذلك من شأن السلف في خطبهم. ولا ذكره أحد من العلماء المعبرين في أجزاء الخطب.

وتارة أضيف إلي القول بجواز القيام على الأئمة، وما أضافوه إلا من عدم ذكرهم لهم في الخطبة، وذكرهم فيه محدث لم يكن عليه من تقدم.

وتارة حمل علي التزام الحرج والتنطع في الدين، وإنما حملهم على ذلك أنني التزمت في التكليف والفتيا الحمل على مشهور المذهب الملتزم لا اتعدها، وهم يتعدونه ويفتون بما يسهل على السائل ويوافق هواه، وإن كان شاذاً في المذهب الملتزم أو في غيره.

وتارة نسبت إلى معاداة أولياء الله. وسبب ذلك أنني عادت بعض الفقراء المبتدعين المخالفين للسنة المنتصبين بزعمهم لهداية الخلق. وتكلمت للجمهور على جملة من أحوال هؤلاء الذين نسبوا أنفسهم إلى الصوفية ولم يتشبهوا بهم.

وتارة نسبت إلى مخالفة السنة والجماعة. بناء منهم على أن الجماعة التي أمر باتباعها وهي الناجية ما عليه العموم. ولم يعلموا أن الجماعة ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعون لهم بإحسان.

وكذبوا علي في جميع ذلك، أو وهموا، والحمد لله على كل حال.

فكنت على حالة تشبه حالة الإمام الشهير عبد الرحمن بن بطة الحافظ مع أهل زمانه: إذ حكي عن نفسه فقال: "عجبت من حالي في سفري وحضري مع الأقربين مني والأبعدين، والعارفين والمنكرين. فإني وجدت بمكة وخراسان وغيرهما

لسان الجميع. فقلما تجد عالماً مشهوراً أو فاضلاً مذكوراً، إلا وقد نبذ بهذه الأمور أو بعضها: لأن الهوى قد يداخل المخالف، بل سبب الخروج عن السنة الجهل بها والهوى المتبع الغالب على أهل الخلاف، فإذا كان كذلك، حمل على صاحب السنة. أنه غير صاحبها، ورجع بالتشنيع عليه والتقبيح لقوله وفعله. (الاعتصام ٣٧/١).
بتصرف يسير).

فلن تسلّم من هؤلاء فقد اعتقدوا فيك معتقدا وأنزلوك منزلاً لن تتقدم أو تتأخر عنه. فيا أيها السالك طريق الحق، لا تشغل بمهاترات هؤلاء. والزم طريق التعلم والتعليم. وإياك أن تشغل بهذا أو ذاك، فقد رأينا أهل العلم يسرون على ضرب التعلم والتعليم. وقد انتفع بهم خلق. وظهرت في دعوتهم ثمار الحق. وتنبك عن الطريق من ضاق فكره ووعيه وفارق الصف، وأعجب بنقده للكبار وهو غمر لم يتعلم ضبط الحرف. قال الألباني رحمه الله- في بعض وصايا للمتجملين في الأحكام: أنصح بهذا لكل إخواننا المشتغلين بهذا العلم، حتى لا يقعوا في مخالفة قول الله تبارك وتعالى: وَلَا تَغْفِرَ لَهُمْ دُنْيَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا فِيهَا قَادِرِينَ (٣٦). ولكي لا يصدق عليهم المثل المعروف: "تزيّب قبل أن يتحصّر"، ولا يصيبهم ما جاء في بعض الحكم: "من استعجل الشيء قبل أوانه: ابتلي بحرمانه". ذكراً مع هذا ما صح من قول بعض السلف: "ليس أحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلا ويؤخذ من قوله ويترك إلا النبي صلى الله عليه وسلم". السلسلة الضعيفة (٨/٤).

هذا وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه.

من الأماكن أكثر من لقيت بها موافقا أو مخالفا. دعاني إلى متابعته على ما يقوله، وتصديق قوله، والشهادة له. فإن كنت صدقت فيما يقول، واجزت له ذلك كما يفعله أهل هذا الزمان: سماني موافقا. وإن وقفت في حرف من قوله أو في شيء من فعله سماني مخالفا. وإن ذكرت في واحد منها أن الكتاب والسنة بخلاف ذلك وارد، سماني خارجيا. وإن قرأت عليه حديثا في التوحيد. سماني مشبها. وإن كان في الرؤية: سماني سائيا. وإن كان في الإيمان سماني مرجئا. وإن كان في الأعمال. سماني قدريا. وإن كان في المعرفة سماني كزائيا. وإن كان في فضائل أبي بكر وعمر. سماني ناصبيا. وإن كان في فضائل أهل البيت سماني رافضيا. وإن سكت عن تفسير آية أو حديث فلم أجب فيهما إلا بهما. سماني ظاهريا. وإن أجبت بغيرهما. سماني باطنيا. وإن أجبت بتأويل، سماني أشعريا. وإن جحدتهما. سماني معتزليا. وإن كان في السنن مثل القراءة. سماني شفعويا. وإن كان في القنوت سماني حنفيا. وإن كان في القرآن. سماني حنبليا. وإن ذكرت رجحان ما ذهب كل واحد إليه من الأخبار: إذ ليس في الحكم والحديث محاباة قائلوا: طعن في تركيبتهم. ثم أعجب من ذلك أنهم يسمونني فيما يقرعون علي من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يشتهون من هذه الأسامي، ومهما وافقت بعضهم عاداتي غيرهم، وإن داهنت جماعتهم. أسخطت الله تبارك وتعالى. ولن يغنوا عني من الله شيئا. واني مستمسك بالكتاب والسنة. وأستغفر الله الذي لا إله إلا هو، وهو الغفور الرحيم.

هذا تمام الحكاية، فكانه -رحمه الله- تكلم على

الحوار وقيمته الفكرية الفكرية لدى الشباب

أ. د. محمد سعيد - جامعة نواكشوط

الصحيحة؛ لا بد من اتباع منهج الاعتدال والوسطية في الإسلام. إن الأمة الإسلامية تعيش أزمة حقيقية، بسبب غياب لغة الحوار وقبول الرأي والرأي الآخر بين أفراد المجتمع المسلم. وهذا عامل رئيسي للانحراف بأنواعه دينياً وخلقياً وفكرياً ونفسياً. لذلك يُعتبر تطبيق وتفعيل الحوار مخرجاً لهذه الأزمة. بل هو وسيلة رئيسية وفعالة لتحقيق الأمن الفكري لدى الشباب.

مفهوم الحوار:

جاء في مختار الصحاح: الحوار هو التجاوب. ومن تعاريف الحوار: هو سبيل إيصال الفكر، وإقناع المعارضين، ومعرفة ما عند الآخرين، بل هو القدرة على التفاعل المعرفي والعاطفي والسلوكي مع الناس. وبه يسهل تبادل الخبرات والمفاهيم بين الآباء والأبناء. وبين الشباب أنفسهم.

مفهوم الأمن الفكري:

الأمن هو اطمئنان الإنسان على دينه ونفسه وعقله وأهله وماله وسائر حقوقه. وعدم خوفه في الحاضر أو المستقبل وفق توجيه الإسلام

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله. أما بعد: فالحوار وسيلة للتفاهم من أجل تضيق الخلاف وتقريب وجهات النظر. والأمن الفكري للشباب أمر في غاية الأهمية. فالشباب هم عصب الحياة. وعماد نهضة الأمم. وأساس رقيها وتقدمها. وإذا أحسن إعداد الشباب وتأهيلهم سيكونون من أهل الخير والصلاح في الدنيا والآخرة على السواء. وتكون الأمة قد صنعت شيئاً عظيماً لنفسها في حاضرها ومستقبلها.

ونظراً لما يمثلته الشباب من أهمية خاصة، فقد سعت الكثير من الدول إلى غرس ثقافة الحوار وتشجيعها بينهم. وذلك من أجل العمل على حل مشاكلهم وتعزيز انتماء الشباب لأوطانهم. كما أن للحوار دوراً هاماً في تنمية الأمن الفكري لدى الشباب. لا سيما أننا نعيش في عصر العولمة والتغيرات القيمية؛ حيث أصبح الشباب يعيش في صراعات وتقلبات ومشكلات عديدة. ومنهم من انحرف وانضم للفئات المتطرفة عن العقيدة الإسلامية الصحيحة. مما أصبح يهدد أمننا الفكري في مجتمعاتنا الإسلامية. وللمخرج من هذه الأزمة. ولبناء شاب مسلم صالح على أساس العقيدة الإسلامية

وهدي الوحي ومراعاة الأخلاق والأعراف والمواثيق. والأمن في شتى مجالاته مطلب ضروري ليعيش الإنسان حياة هادئة مطمئنة. والأمن الفكري هو الذي يهتم بأمن الإنسان على افكاره ومعتقداته وأرائه. كما هو إحساس المجتمع أن منظومته الفكرية ونظامه الأخلاقي الذي يرتب العلاقات بين أفرادها داخل المجتمع. ليس في موضع تهديد من فكر وافد، بإحلال لا قبل له برده، سواء من خلال غزو فكري منظم، أو سياسات مضروضة.

وسائل تحقيق الأمن الفكري:

يتحقق الأمن الفكري أولاً بإزالة وعلاج الأسباب التي قد تؤدي للانحراف الفكري أولاً في المنزل والمجتمع والإعلام وغيره، كما أن تحقيق الأمن الفكري يعتمد على الحوار والتسامح، ومن أهم وسائل تحقيق الأمن الفكري ما يلي: تقوية الوازع الديني في النفوس والعودة الصادقة لمبادئ الإسلام، التربية بشتى صورها في المدرسة والمسجد والمجتمع، أهمية العمل واستثمار الاوقات بتحصيل العلم وبالعمل النافع، إشاعة ثقافة الحوار وتقبل الآخر، نشر ثقافة التسامح.

حجبه:

إن الحوار من أساليب التربية الإسلامية، والذي يجب تفعيله وممارسته اليوم حتى يعزز الأمن الفكري لدى الشباب، بل هو المخرج للأزمة الفكرية التي يعيشها الشباب. وفي ظل التطور العلمي والتكنولوجي، يجب العمل على غرس حب الوطن في نفوس أبنائه، وذلك عن طريق تزويد النشء منذ الطفولة بالمقومات الأساسية للمواطن الصالح، والاهتمام بالتوعية الدينية وإعداد المعلم الصالح لها. ونشر الثقافة الإسلامية وثقافة

الحوار بعيداً عن التعصب والتعسك بالمظهر على حساب الجوهر.

إن واقع الأمة العربية ينذر بالخطر فشباب الأمة سريع التأثير، سريع الاستجابة لدعاة السوء، فدعاة السوء هم أصحاب الفكر الضال والمنحرف الذين يركزون على تزييف الواقع وغسل عقول شبابنا.

وأخيراً وليس آخراً، لقد أنعم الله سبحانه وتعالى على مصرنا الحبيبة بالأمن والرخاء والاستقرار والازدهار، فهذا الوطن جدير بأن تمنحه حبنا وولاءنا وانتماءنا، وأن ننمي هذا الحب في نفوس أطفالنا وشبابنا منذ الصغر.

توصيات:

لتنمية الأمن الفكري لدى الشباب، نصل للتوصيات التالية:

- تمسك الأمة الإسلامية بكتاب الله وسنة نبيه محمد عليه الصلاة والسلام، في كل جوانبها بما فيها الثقافية والتربوية والاجتماعية.

- نشر ثقافة الحوار لبناء شخصية سوية للشباب تناقش وتقبل وترفض بعض ما يبث من ثقافات وافكار على بصيرة وتدبر وتفكر.

- تعزيز الحوار وممارسته في المجتمع من خلال المؤسسات التربوية والثقافية والاجتماعية.

- ضرورة الاهتمام بتوضيح مفهومي الحوار والأمن الفكري، من خلال الدعوة لقيام المؤتمرات والندوات وكذلك من خلال الدراسات والبحوث.

- سد منافذ الغزو الفكري المحيطة بالشباب وتحصينهم ضدها.

- فتح باب التوبة إلى من غزبه من الشباب، وإقامة جسور للحوار بينهم وبين العلماء لتصحيح مفاهيم هؤلاء الشباب.

العامل الطبيعي ويستبعد غوص قوائم الجواد".
 ٤- ثم قال فضيلة الدكتور -عفا الله عنا وعنه-: "هناك روايات اولى وأحق بالاتباع. ثم ذكر رواية تقول: إن الرسول عندما أراد الخروج من بيته ليلة الهجرة، خرج من خلف البيت وتسور جدار فئانه الخلفي وكان لديه جارية جعلها تقف بجانب الجدار فوضع قدمه على كتفها ونزل من الجانب الخلفي..

ثانياً: الدفاع عن السنة المطهرة:

١- وكما هو مبين من تاريخ النشر حاولت الدفاع عن السنة المطهرة في يومها والذي مضى عليه أكثر من أربعين عاماً فقامت بالاتصال على فضيلة الشيخ العلامة محمد علي عبد الرحيم رحمه الله الرئيس العام لجماعة أنصار السنة بمقره. والذي أجازني في باب الدفاع عن السنة المطهرة ليأذن لي بالرد وأنا يومها ابن الأربعين: حيث وجدت نفسي امام الدكتور عبد الجليل شليبي وهو الأمين العام السادس لجمع البحوث الاسلامية. وهذه المؤسسة من اهم المؤسسات الدولية العلمية التابعة للأزهر الشريف. وهذه المؤسسة لها مآكل احترام وتقدير.

فوجدت نفسي امام سن ومتصب فاذن الشيخ لي بالرد، وذكرني ان اضع امامي في الدفاع عن السنة قول امير المؤمنين في الحديث عبد الله بن المبارك رحمه الله والذي اخرجہ الامام مسلم في مقدمة الصحيح. باب: الاسناد من الدين: حيث قال: حدثني محمد بن عبد الله بن قهزاد من اهل مرو قال: سمعت عبدان بن عثمان يقول: سمعت عبد الله بن المبارك يقول: الاسناد من الدين. ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء..

- وقال محمد بن عبد الله، حدثني العباس بن ابي رزمة قال سمعت عبد الله يقول: بيننا وبين القوم القوائم.. قلت: ومن يومها كان هذا هو

الميزان الذي اتخذہ في الرد ونقد الرجال.

٢- وباستقراء اقوال الدكتور لقصة سراقه وكذلك اقوال الدكتور في قصة الجارية في الهجرة، وجدت نفسي امام حدث الهجرة بين تكذيب الصحيح. وتصحيح المكذوب كما سألني من التخريج والتحقيق ليكون ثواب مشروع ان فسح الله في عمري وتسأ في اجلي، هذا المشروع هو السيرة بمتج أهل الحديث لتمييز الطيب من الخبيث. وقد بينت يومها أن قصة سراقه ليست من المبالغات وليس من المجازفات. ولكنها من المعجزات الثابتة في أعلى درجات الصحة: حيث اتفق عليها الامام البخاري حيث اخرجها في صحيحه ح(٣٩٠٦). والامام مسلم في صحيحه ح(٢٠٠٩)، واخرجها الامام أحمد ح(٣). وفيها ساخت يد الفرس إلى بطنه في الأرض. وهذا في أرض صلبة وليست رمالاً كما يدعي.

٣- أما قصة الجارية فقد أشرت إليها يومها بأنها منكرة واليوم نحققها تحقيقاً كاملاً.

ثالثاً: تخريج قصة الجارية:

١- بعد أن أثبتنا قصة سراقه وأنها ثابتة ثبوت الجبال الراسيات. وأنها ليست من المبالغات والمجازفات ثم بينا أن قصة الجارية منكرة.

٢- وما كنت اود ان ارد على الدكتور لولا أنه عاد بعد سبعة اشهر. ليكتب يوم الأحد ١٨ من شعبان ١٤٠٦هـ وبالعدد (١١٨٠٨) بجريدة الجمهورية تحت عنوان (قرآن وسنة) ليؤكد ما كتبه تحت هذا العنوان يوم ١٣ من المحرم ١٤٠٦هـ.

فيقول: وما كتبه انا عن احداث الهجرة اخترته من اقوال السيرة الحلبية..

٣- قلت: والسيرة الحلبية ليست كتاب تخريج ولا تحقيق. وظن بمجرد نقله انه قد ادى ما عليه من التخريج والتحقيق.

٤- وهذا يتبين ذكره للقصة من غير تخريج

ولا تحقيق.

وأما قوله: «وما كتبته أنا من أحداث الهجرة اخترته من أقوال السيرة الحلبية» قلت: وبالرجوع إلى السيرة الحلبية (٣٧/٢)، ط. دار الكتب العلمية بيروت، نجده نقل قصة الجارية التي نقلها الدكتور وقال عنها أنها أولى وأحق بالاتباع. وإن تعجب فعجب قوله: إنها أولى وأحق بالاتباع!! والحلي ذكر هذه القصة بغير سند وبغير تحقيق!!

٥- والحديث الذي جاءت به هذه القصة أخرجه الإمام الحافظ الطبراني (٣٦٠/٢٦٠). في المعجم الكبير (٤٢/٢٥) ح (٧٨)، حدثنا حفص بن عمر بن الصباح الرقي. ثنا المعلى بن اسد العمى. ثنا محمد بن عمران، ثنا عبد الله بن حبيب. عن أم سليمان، عن أمها، عن جدتها مارية قالت: «طاطأت لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سعد حانطا ليلة فر من المشركين».

فأين سند الحلي المتوفى سنة ١٠٤٤هـ حتى يصل إلى الحافظ الطبراني المتوفى سنة ٣٦٠هـ. وبينهما مفاوز ٧٨٤ سنة.

رابعاً: التحقيق.

١- قال الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد، (٥٢/٦)، رواه الطبراني. وفيه من لم أعرفه.

٢- أخرجه أبو نعيم في معرفة الأصحاب (٣٤٥٠/٦). ترجمة رقم (٧٨٥١). ينقص طريق الطبراني الذي ذكرناه انفاً. وأخرجه برقم (٧٨٥٢)، ثم بين أن هذا الحديث هناك من رواه واسقط محمد بن عمران. فقال معلى بن أحمد عن عبد الله بن حبيب.

٣- قال الحافظ ابن حجر في الإصابة، (١١٣/٨) ترجمة (١١٣٨)، وقال: أما أم سليمان فما عرفت اسمها.

٤- قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في الجرح

والتعديل: «عبد الله بن حبيب روى عن أم سليمان عن أمها عن جدتها مارية قالت: طاطأت للنبي صلى الله عليه وسلم حين سعد حانطا ليلة فر من المشركين. روى عنه محمد بن عمران القيسي».. اهـ.

قلت: مما ذكره الإمام الحافظ ابن أبي حاتم فتبين علة هذا الحديث وهو عبد الله بن حبيب وأنه مجهول العين؛ حيث تفرد عنه محمد بن عمران. ولم يرو عنه إلا ابن عمران؛ أي أنه لم يرو عنه إلا راو واحد، ولم يوثق، وبهذين الشرطين يصبح الراوي مجهول العين وحكم روايته عدم القبول إلا إذا وثق وهو لم يوثق.

فالحديث مردود كذا في شرح النخبة، كما في النوع الأربعين للحافظ ابن حجر.

٦- والحديث الذي جاءت به هذه القصة غريب لم يرو إلا بهذا الإسناد كما تبين. فهو من الغرائب التي نقل الحافظ السيوطي في التدوين (١٨٢/٢)، (أن الإمام أحمد بن حنبل قال لا تكتبوا هذه الأحاديث الغرائب؛ فإنها مناكير، وعامتها عن الضعفاء).

وبهذا يتبين أن القصة منكورة. وبها مجهول العين كما بينا. وكذلك بها من لا يعرف، ولذا فإنها منكورة لمخالفتها لما جاء في الصحيح من كيفية خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة كما في الحديث الذي أخرجه الإمام البخاري في الحديث رقم (٣٩٠٥) من حديث عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها.

وأسأل الله سبحانه وتعالى أن يجعل قول الدكتور في ردي عليه في ميزان حسناته؛ فمن أصلح لي خطأ فقد أهدى إلي. والحققة بنت البحث وليست بنت السن ولا المنصب.

هذا ما وفقني الله إليه، وهو وحده من وراء القصد. والحمد لله رب العالمين.

طرق البحار

في بيان ضعف الأحاديث المختصرة

مقدمة / الشيخ محمد صالح المنجد

قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أكثر ما أتخوف على أمتي من بعدي... الحديث».

١- نصوص

١- قال الحافظ الطبراني: «لا يروى هذا الحديث عن عمر إلا بهذا الإسناد تفرد به أحمد.. اهـ. قال: فالحديث غريب، وعلمته إسماعيل بن قيس الأنصاري».

٢- وقال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٢٧/١): «إسماعيل بن قيس الأنصاري في حديثه من المناكير والمقلوبات التي يعرفها من ليس الحديث صناعته في بيانها. اهـ».

٣- قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٩٢٧/٢٤٥/١): «إسماعيل بن قيس بن سعد بن زيد بن ثابت الأنصاري أبو مصعب، قال البخاري والدارقطني: «منكر الحديث»».

٤- قال الإمام البخاري في «الضعفاء الصغير» (١٨): «إسماعيل بن قيس بن سعد بن زيد بن ثابت أبو مصعب، منكر الحديث».

قلت: وهذا المصطلح له معناه: حيث قال الشيخ أحمد شاكر في شرح اختصار علوم الحديث: ص ٨٩. وكذلك قول البخاري: «منكر الحديث» فإنه يريد به الكذابين. ففي «الميزان» للذهبي (٥/١): «نقل ابن القطان: أن البخاري قال: كل من قلت فيه "منكر الحديث" لا تحل الرواية عنه.. اهـ».

٢- نصوص

من أقوال أئمة الجرح والتعديل نستنتج أن هذا الحديث: «موضوع».

أكثر ما أتخوف على أمتي من بعدي رجل ياتون القرآن يصعبه على من بعده

الحديث لا يصح: أورده الإمام السيوطي في مخطوطة «درر البحار في الأحاديث المختصرة» مكتبة الحرم النبوي. الحديث رقم المخطوطة (٢١٣/١٧) وقال: «طس عن عمر».

قلت: «طس» ترمز إلى «المعجم الأوسط للطبراني».

وهذا تخريج بغير تحقيق فيتوهم من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن الحديث صحيح، وهو كما سنبين من التحقيق أنه حديث «موضوع».

نذكر القارئ الكريم بحد «الحديث الموضوع في عبارة جامعة مانعة قال الإمام السيوطي في «تدريب الراوي» (النوع ٢١): قال: الموضوع هو الكذب المخلوق المصنوع المنسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم. وهو شر الضعيف، وأقبحه وتحرم روايته في أي معنى كان سواء في الأحكام والقصص والترغيب وغيرها إلا مقرونا ببيان وضعه. وسنطبق هذا المصطلح على هذا الحديث من التخريج والتحقيق حتى يجد طالب العلم أيضا دراسة لعلم الحديث التطبيقي».

٣- نصوص

الحديث أخرجه الإمام الحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط» (٥١٦/٢) ح (١٨٨٦). ط: مكتبة المعارف بالرياض قال: حدثنا أحمد. قال: حدثنا أحمد بن عبد الصمد، قال: حدثنا إسماعيل بن قيس الأنصاري، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن جده، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه

خواطر حول الهجرة

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

فإن الحديث عن الهجرة يطول، لكننا في حديثنا هذا سنقف وفقات ونشير اشارات سريعة قالهجرة يقصد بها انتقال الرسول صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة وهدد الهجرة كانت انتقالا بالدعوة من ارض اغلقت ابوابها وقلوبها في وجه الدعاة الجديدة فاراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يبحث عن مجال جديد وارض جديدة يعرس فيها بيت الدعوة الجديد ولم يكن ذلك من عند نفسه، وإنما هو عبد مأمور فما كان له ان يخرج من مكة الا بعد ان يادن الله له.

لئن نوح عليه السلام وحتى
خاتم الرسل نبينا محمد
عليه الصلاة والسلام:
لَقَدْ رَأَى فِي بَيْتِنَا
أَرْضَ اللَّهِ لَا أَرْضَ الْكُفَّارِ.
وَلَكِنَّهُمْ يَنْسُبُونَ
مَلَكِيَهُ

أما...
نسخ ابراهيم حافظ رزق
من سنة البكاري

جهده في دعوة أبيه وقومه
الى الله عز وجل فخرج
من بينهم بأمر الله يبحث
عن مجال جديد لدعوة
التوحيد.

والله تعالى يقول في
القرآن: «وَقَالَ الْإِنَّمَا كُفِّرُوا
بِهَذَا عَنْ آلِيكُمْ وَبِهِ
تُحْكَمُونَ»

(ابراهيم: ١٣).

فهذه سنة الله
في مواجهة
الكفار

لرسوله
في كل
زمان
من

والهجرة حدث غير مجرى
التاريخ؛ لأنه مع انتقال
الرسول صلى الله عليه
وسلم الى المدينة بدأ
تأسيس المجتمع المسلم.
ووضع اللبنة الأولى لقيام
دولة الإسلام. ولم يكن
يتسنى له ذلك في مكة وهو
بين كفار قريش. ولم يكن
الرسول صلى الله عليه
وسلم بدعا من الرسل. أي
انه ليس أول من هاجر من
الأنبياء والمرسلين. ولكن
سبقه غيره من إخوانه من
الرسل، فالقرآن يحدثنا
عن هجرة الخليل إبراهيم
عليه السلام: حيث قال: «إِنِّي
مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ» (العنكبوت: ٢٦).
وذلك بعد أن استقرغ كل

الأرض لأنفسهم، فما من نبي جاء قومه بدعوة التوحيد ونبذ ما كان عليه الأبياء والأجداد من شرك ووثنية وعبادة غير الله إلا كان التهديد بالإخراج وسيلة الباطل في مواجهة الحق كما قال قوم شعيب لشعيب عليه السلام:

وَأَخَذَتْ بَنَاتُ وَدَّ

(الأعراف: ٨٨).

واتبه ايها المسلم الكريم إلى تعبير القرآن: «أَوْ تَتَعَوَّذَ فِي مِلَّتِنَا . فَلَمْ يَقُلِ الْقُرْآنُ أَوْ تَتَعَوَّذَ إِلَى مِلَّتِنَا . فالأنبياء لم يكن أحد منهم على ملة قومه في عباداتهم لغير الله سبحانه وتعالى وإنما كان الأنبياء جميعا معصومين من أن يسجدوا لغير الله أو أن يدعوا غير الله أو أن يتمسحوا بالأحجار والقبور فالله يحفظ أنبياءه أن يكونوا مع اقوامهم في دينهم الفاسد وعبادتهم الباطلة.

والله يذكر نبيه محمدا عليه الصلاة والسلام قائلا له:

سَمِعُوا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ
لِيُخْرِجَكَ مِنْهَا وَدَلَّ عَلَى

سَمِعُوا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ (الإسراء: ٧٦). ثم قال بعدها:

سَمِعُوا مِنْ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكَاذِبِينَ (الإسراء: ٧٧). فهذه سنة الله أن أهل الباطل يخوفون أهل الحق بالإخراج من الأرض. كما قال قوم لوط:

وَأَتَمَلَّكَ

(٥٦). فهو لاء لا ينبغي أن يساكنوا في أرضنا لأنهم اناس يتطهرون. وكذلك هم أهل المجتمعات الفاسدة والمتحلة اخلاقيا لا يريدون لأهل الطهر ان يعيشوا بينهم او ان يساكنوهم ارضهم.

وقد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم بامر إخراجهم من مكة منذ اليوم الاول لبداء الوحي حين اخذته زوجته خديجة رضي الله عنها الى ابن عمها ورقة بن نوفل. وكان نصرانيا يقرأ الكتاب الاول فقالت له: اسمع من ابن اخيك، فلما سمع منه قال: هذا التاموس الذي أنزله الله على موسى. يا ليتني اكون فيها جذعا. ليتني اكون حيا اذ يخرجك قومك. فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم: «أَوْمَخَّرَجِيْهُمْ؟» قال: نعم، لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي. (صحيح البخاري: ٤٩٥٣).

وقد خرج صلى الله عليه وسلم بعد أن أعد العدة وأخذ في الأسباب وبذل كل ما في وسعه. فاختار أبا بكر رضي الله عنه ليكون رفيقه في هجرته. واتفق مع من يدلّه على الطريق واختار من يوصل له الطعام والأخبار خلال وجوده في الغار.

ورغم كل هذه الاحتياطات وصل الكفار إلى قم الغار حتى قال ابو بكر رضي الله عنه: يا رسول الله لو ان احدهم نظر إلى قدميه لا يبصرنا. فقال صلى الله عليه وسلم: «يا ابا بكر. ما ظنك ياثنين الله ثالثهما..» صحيح البخاري (٤٦٦٣) ومسلم (٢٣٨١).

وهناك أمر ينبغي ان يلتفت اليه في قول الله تعالى:

وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ فَيُضِلَّكُمْ سُبُلًا كَثِيرًا
وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْقُرَىٰ ۚ إِنَّهُمْ أَوْلَىٰ مُبْطِلُونَ
وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ فَيُضِلَّكُمْ سُبُلًا كَثِيرًا
وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْقُرَىٰ ۚ إِنَّهُمْ أَوْلَىٰ مُبْطِلُونَ



الكلام عن: (الجهة) (الكلية) (العين)

أحمد د. د. محمد عبد الغني السوقي

لأسرة بعامه لأفر

وما ذكره ابن عبد البر حافظ المغرب ت٤٦٣، قال في التمهيد ٤/٤٥ لما انتهى إلى شرح حديث النزول: "هذا حديث صحيح لا يختلف أهل الحديث في صحته. وفيه دليل على أن الله في السماء على العرش فوق سبع سماوات كما قال الجماعة. وهو من حجتهم على المعتزلة والجهمية في قولهم: (إن الله في كل مكان وليس على العرش)، والدليل على صحة ما قاله أهل الحق في ذلك". وطفق يسرد أي الاستواء والفوقية والعلو والعروج إليه، ثم أتبع ذلك بقوله: "وهذه الآيات كلها واضحات في إبطال قول المعتزلة.."

ثم قال بعد أن ساق في ذلك كلام أبي عبيدة وأبي ربيعة الأعرابي. ورد شبهات من انتصر لتأويل الاستواء: "ومن الحجة أيضًا على أن الله على العرش فوق السماوات السبع: أن الموحدين أجمعين من العرب والعجم إذا كرمهم أمر أو نزلت بهم شدة، رفعوا وجوههم إلى السماء يستغيثون ربيهم. وهذا أشهر وأعرف عند الخاصة والعامة من أن يحتاج إلى أكثر من حكايته، لأنه اضطرار لم يؤنبهم عليه أحد، ولا أنكره عليهم مسلم" أ. هـ. وما نص عليه الجيلاني ت٥٦١ في كتابه (الغنية) ص٧٣. قال: "وهو جل وعلا.. يعلم كل شيء.. لا

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه. وبعد، فعلى اثر ما سبق ذكره من كلام فقهاء المذاهب بستان جوار القول بالجهة والمكان، بلا كيف لاستلزامهما اشأت (علود تعالى وفوقيته ونزوله واستوائه على عرشه وزويته يوم القيامة) بعض ذلك بذكر المريد من احوال ائمة القصة والحديث لنرد من حلال كلامهم على من ادعوا ان الله في كل مكان او انه ليس في مكان او انه تعالى يرى يوم لقيامة لكن ليس من جهة.

١- اجماع اهل السنة على ان الله تعالى منزه على عرشه لا أنه ليس في مكان، ولا أنه في كل مكان، ولا أنه يرى يوم القيامة لا من جهة، ونتخير من ذلك - ومن غير من سبق أن ذكرنا كلامهم :-

= ما نقله الإمام البخاري ت٢٥٦ في خلق أفعال العباد (٤٨) عن يزيد بن هارون من تحذير من الجهمية، ومن قوله: "من زعم أن الرحمن على العرش استوى على خلاف ما يقر في قلوب العامة فهو جهمي".

وقول زكريا الساجي ت٣٠٧ فيما حكاه عنه ابن بطّة في الابانة الكبرى: "القول في السنة التي رأيت عليها أصحابنا أهل الحديث الذين لقيناها أن الله تعالى على عرشه في سمائه، يقرب من خلقه كيف شاء".

يخفى عليه شيء، وهو منزّه عن مشابهة خلقه، ولا يخلو من علمه مكان، ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان، بل يقال: إنه في السماء على العرش كما قال: **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا فَاغْنِنَا فِي هَذِهِ أَعْيُنَنَا عَنْ تَتَابُعِهِ** (طه: ٥). وقال: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ سُبُلَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ وَأَنزَلْنَا لَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنَّبِيَّاتِ** (١٠). والنبي حكم بإسلام الأمة لما قال لها: (أين الله؟) فأشارت إلى السماء، يعني خلافاً للجهمية الذين ساق كلامهم ص ١١٤ من الغنية. يقول - رحمه الله -:

وينبغي إطلاق صفة الاستواء من غير تأويل، وأنه استواء الذات على العرش. لا على معنى القعود والمماسّة كما قالت (المجسّمة والكرامية). ولا على معنى العلو والرفعة كما قالت (الأشعرية). ولا على معنى الاستواء والغلبة كما قالت (المعتزلة). لأن الشرع لم يرد بذلك، ولا نقل عن أحد من الصحابة والتابعين من السلف الصالح من أصحاب الحديث ذلك.. وكونه سبحانه على العرش، مذكور في كل كتاب أنزل على كل نبي أرسل بلا كيف.. وكلام السلف وأئمة أهل السنة في ذلك أكثر من أن يحصى وحسبنا منه ما ذكرنا.

٢- وصف المنة من نبي الله

بأنه صخرة على أربعة من نكرهه في

والحق أن (نبي الله) مع الإثبات والإيمان برؤية الله تعالى يوم القيامة) من عجائب المتكلمين، إذ يستحيل أن تكون ثمة رؤية بصرية بلا جهة؛ وذلك من مسلمات اللسان العربي، وبخاصة أن رؤية الله على وجه بياض ما للمخلوقين؛ إنما يأتي أكراماً من الله لأهل الإيمان حيث آمنوا به في الدنيا ولم يروه. وقد جاء مضروباً به المثل بما هو ظاهر للعيان وبطريق الاستفهام الذي يعني: الإقرار وقطع الشك باليقين.

"وأي بيان وقرينة فوق قوله صلى الله عليه وسلم: (ترون ربكم كما ترون الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب؟). فهل مثل هذا - على حد قول ابن أبي العز في شرحه على الطحاوية ص ١٥١ - مما يتعلق برؤية البصرة؟ أو برؤية

القلب؟ فإن قالوا: ألجأنا إلى هذا التأويل، حكم العقل بأن رؤيته تعالى محال لا يتصور إمكانها، فالجواب: أن هذه دعوى منكم. خالفكم فيها أكثر العقلاء، وليس في العقل ما يحيلها، بل لو غرض على العقل موجود قائم بنفسه لا يمكن رؤيته: لحكم بأن هذا محال" اهـ.

لقد سُفّه مذهب الأشعرية في نفيهم (الجهة) على الإطلاق مع إيمانهم بـ (الرؤية) حتى صاروا أضحوكة للأمم؛ بل ومن قبل المعتزلة الذين نفوهم بالكلية.. وما ذلك إلا لما بين ما أثبتوه وما نفوه من تناقض، ذلك أن الأشعرية في إيمانهم برؤية الله واستشهادهم بالأحاديث الصحيحة والمتفق عليها بشأنها، غاب عنهم أنه لا يصح الإيمان برؤية الله يوم القيامة لأهل الجنة؛ لمن يتأولها وينفي حقيقتها ولا يسلم لله ولا لرسوله بما ورد بحقها من نصوص صريحة واضحة، بل ويتدخل فيها بقهقهة وفكره وعقله؛ إذ البدهي في مثل هذا، التسليم لما يقضي به العقل في فهم ما جاء عن الله وعن رسوله، وعدم التدخل في ذلك بالافهام والأوهام والتأويلات الباطلة والتحريفات الضالة. وهذا شأن أهل الإسلام بخلاف غير المسلمين، فإنهم تدخلوا فيما جاءهم عن الله وعن رسوله فكان أن حرفوا الكلم عن مواضعه وكانوا ما بين مغضوب عليهم وما بين ضالين.

وفي شرحه للعقيدة الواسطية وتحت عنوان: الفرق المنكرة للرؤية) يقول د. عبد الرحيم السلمي: "وقد ضل في موضوع (الرؤية) فرقان: أما الفرقة الأولى؛ فهم المعتزلة المحرومون، فقد قالوا: (إن الله لا يرى يوم القيامة بالعين)، وأولوا جميع الآيات وجميع الأحاديث الواردة في رؤية الله بـ (المعرفة) وأن المراد بهذه الآيات والأحاديث: (زيادة المعرفة والإكثار منها) وهو مشهور عن المعتزلة. والمعتزلة في الحقيقة لم يستدلوا بالأدلة الشرعية على إنكار رؤية الله، وإنما كان منطلقهم في الاستدلال على إنكار رؤية الله منطلق عقلي محض، فقالوا: (إذا كان الله يرى فمعنى هذا

انه في جهة، ولا يكون في جهة إلا ما كان جسمًا منقسمًا). وهذه الألفاظ لا بد أن يستفصل عن معناها، فإذا كانت معان صحيحة قبلت. وإذا كانت معان باطلة ردت، وإذا كانت مشتملة على معنى صحيح ومعنى باطل: قبل الصحيح وُذِّ الباطل.

وهذه الاصطلاحات متأخرة ظهرت بعد الاصطلاحات الشرعية. وأراد بها أصحابها أنواعًا من العقائد التي تشتمل على الحق والباطل. فهم مثلاً يقولون: (إن إثبات علو الله، وإثبات رؤيته عز وجل يلزم منه أن يكون الله في جهة). ونحن نقول: (ماذا تريدون من كلمة جهة؟ فإذا كنتم تريدون من كلمة جهة أن الله في جهة العلو، وأن المؤمنين يرونه يوم القيامة ولا يحيطون برؤيتهم له إحاطة تامة، كما قال تعالى: **لَّا تَدْرِكُهُ الْآَنُزُرُ وَهُوَ يَدْرِكُ الْآَنُزُرَ**، (الأنعام: ١٠٣)، فهذا معنى حق أثبتته الشرع، فلا عبرة بفتيكم. وإن كنتم تقصدون بالجهة، أن الله في جهة، يعني: انه محصور في جهة فهذا معنى باطل لا نقول به. وإنما نقول: إن الله تعالى في جهة العلو، وهو سبحانه يرى يوم القيامة بالابصار).

فلما رأى المعتزلة أن أهل السنة أصحاب عقيدة صحيحة، وأن متطلقهم النصوص: بدءوا يتلمسون في النصوص ما يحاولون أن يستدلوا به على إنكار الرؤية. وهذه طريقة أهل البدع. فاهل البدع يقررون العقيدة أولاً كما يشاؤون. ثم بعد ذلك يحاولون أن يأخذوا من النصوص ما يظنون انه يوافق عقيدتهم ويستدلون بها، ويتركون الواضحات البينات. فجاءوا إلى قوله تعالى: **لَّا تَدْرِكُهُ الْآَنُزُرُ وَهُوَ يَدْرِكُ الْآَنُزُرَ**، (الأنعام: ١٠٣)، فقالوا: (إن معناها: أنه لا يرى)، وهذا كلام باطل: لأن الله تعالى في هذه الآية لم ينف الرؤية وإنما نفى الإدراك، والإدراك معناه: الإحاطة. ونحن لا نقول: إن الله نراه يوم القيامة ونحيط به. وإنما نقول: نراه ولا نحيط به: كما فسرتها موايد العلم). فان علمه لا يحاط به. كما قال تعالى: **لَّا يُحِيطُونَ شَيْئًا مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ**، (البقرة:

٢٥٥). ومعنى هذا إذا: أننا لا نعرف الله، لأننا لا نحيط به علماً، وهذا إلزام لهم، والا فالمعنى الصحيح لهذه الآية: أن الله تعالى نفى عن العباد أن يدركوه، فلا يمكن للعبد أن يدرك الله حتى مع نظره إليه. وقد قال شيخ الإسلام في التدمرية عند حديثه عن القدر المشترك بين صفات الله وصفات خلقه، أن الله يقول: **لَّا تَدْرِكُهُ الْآَبْصَارُ** وهو يدرك الأبصار، فهذه الآية فيها إثبات للرؤية: لأنه قال: **لَّا تَدْرِكُهُ الْآَبْصَارُ**، وهذا يدل على أنها تراه، فنفي الإدراك المتضمن لإثبات الرؤية. فيكون هذا دليلاً إضافياً إلى تلك الأدلة التي تدل على رؤية الله يوم القيامة.

٢- وصف أهل السنة وصف الأمة

من ينفي الجهة، بالتناقض:

ويستكمل د. السلمي فيقول: "الطائفة الثانية المنحرفة في باب الرؤية هم: الأشاعرة، والأشاعرة في كثير من الأحيان يأتون بشعارات يتفقون مع أهل السنة فيها. لكنهم عند التحقيق يختلفون عن منهج السلف، فهم يقولون مثلاً، (نحن نقول: بإثبات الرؤية، وأن الله يرى يوم القيامة، ويقررون هذا في مصنفاتهم بشكل واضح، ولكنهم يفسرونها بـ (مزيد الانكشاف العلمي)، ومعنى هذا: أن الرؤية هي: (علم) عندهم، وهي: (مزيد معرفة بالله فقط). وهذا (العلم) غير (الرؤية) كما هو معلوم: لأن الإنسان يمكن أن يعلم شيئاً ولا يراه بعينه. ونحن في الدنيا نعلم وجود الله ونعلم صفاته سبحانه ولم نره بآعيننا.

فهم عندما جاءوا إلى الرؤية في حديث: (إنكم سترون ربكم): قالوا: هذا يعني: (ستعلمون ربكم). فوافقوا المعتزلة في الحقيقة وخالفوا فهم في الشعار. فإذا سمعت أشعرياً يقول: (إننا ثبتت رؤية الله). فقل له: (هل تثبت رؤية الله بالعين؟). فسيقول لك حينئذ: (إنه مزيد انكشاف). وبعضهم كالأقراني في إحياء علوم الدين يقول: (إن الله يخلق في عين العبد رؤية له. وهو في الحقيقة لم ير الله): وذلك لأنهم ينفون الجهة.

ويقولون: (الله عز وجل ليس في جهة). ولهذا يقول العلماء عنهم: (من أثبت الرؤية ونفى الجهة فقد أضحك الناس على عقله)".

ويستطرد د.السلمي قائلا: "والأشاعرة لا يقولون إن الله في السماء. وإنما يقولون: (هو في كل مكان). أو يقولون: (لا خارج العالم ولا داخله، ولا في العلو). فكيف يرى من كانت هذه صفته؟. ولهذا لما جاءوا إلى الرؤية قالوا: (إن الرؤية معناها مزيد انكشاف علمي). أو يقولون كما قال الغزالي: (إن الله يخلق في نظر العبد شيئا من مخلوقاته تسمى الرؤية)". وهذه طريقة عجبية في التعامل مع النصوص. وهذا لا شك أنه باطل: فإن النصوص الشرعية أثبتت أن الله تعالى يرى يوم القيامة بالعين المجردة التي هي عين الإنسان. وليس في هذا إحاطة ولا إدراك أبدا. فهؤلاء محجوبون محرومون يموت الواحد منهم وهو لا يعتقد أنه يرى الله فهم في أشد الحرمان والعياذ بالله".

يقول ابن أبي العز - في معنى قول الطحاوي -: (ولا يصح الإيمان بالرؤية لأهل دار السلام لمن اعتبرها منهم بوجه أو تأولها بفهم) - "أي: توهم أن الله يرى على صفة كذا، فيتوهم تشبيها، ثم بعد هذا التوهم، إن أثبت ما توهمه من الوصف: فهو، فمشبه. وإن نفي الرؤية من أصلها لأجل ذلك التوهم: فهو، جاحد معطل. بل الواجب دفع ذلك التوهم وحده، ولا يعم بتفيه الحق والباطل، فينقيهما رداً على من أثبت الباطل، بل الواجب رد الباطل وإثبات الحق.

والى هذا المعنى أشار الشيخ بقوله: (ومن لم يتوق النفي والتشبيه. زل ولم يصب التنزيه): فإن هؤلاء المعتزلة يزعمون أنهم ينزهون الله بهذا النفي. وهل يكون التنزيه بنفي صفة الكمال؟ فإن نفي الرؤية ليس بصفة كمال. إذ المعدوم لا يرى. وإنما الكمال في إثبات الرؤية ونفي إدراك الرائي له إدراك إحاطة. كما في

العلم، فإن نفي العلم به ليس بكمال. وإنما الكمال في إثبات العلم ونفي الإحاطة به علماً، فهو سبحانه لا يحاط به رؤية، كما لا يحاط به علماً.

وقوله: (أو تأولها بفهم): أي، ادعى أنه فهم لها تأويلاً يخالف ظاهرها وما يفهمه كل عربي من معناها. فإنه قد صار اصطلاح المتأخرين في معنى التأويل: أنه صرف اللفظ عن ظاهره. وبهذا تسلط المحرفون على النصوص، وقالوا: نحن نتأول ما يخالف قولنا. فسموا التحريف: تأويلاً، تزيينا له وزخرفة ليقبل.. والعبرة للمعاني لا لللفاظ، فكم من باطل قد أقيم عليه دليل مزخرف عورض به دليل الحق. وكلامه - يعني: الإمام الطحاوي - هنا نظير قوله فيما تقدم: (لا تدخل في ذلك متأولين بارائنا، ولا متوهمين بأهوائنا). ثم أكد هذا المعنى بقوله: (إذ كان تأويل الرؤية - وتأويل كل معنى يضاف إلى الربوبية - بترك التأويل ولزوم التسليم، وعليه دين المسلمين).

ومراد: ترك التأويلات الفاسدة المبتدعة، المخالفة لمذهب السلف، التي يدل الكتاب والسنة على فسادها، وترك القول على الله بلا علم.. فمن التأويلات الفاسدة، تأويل أدلة الرؤية، وأدلة العلو. وأنه لم يكلم موسى تكليماً، ولم يتخذ إبراهيم خليلاً.. ثم قد صار لفظ التأويل مستعملاً في غير معناه الأصلي، فالتأويل في كتاب الله وسنة رسوله: هو الحقيقة التي يؤول إليها الكلام".

والحق أن متأخري الأشاعرة الذين أثبتوا الرؤية - بعد هذا الكلام المسلم به قديماً وحديثاً - تناقضوا حين قالوا: (إنه لا في جهة). وقولهم كما ذكر شيخ الإسلام في منهاج السنة ٢/ ٢٥٢: "معلوم الفساد بضرورة العقل.. ولهذا يذكر الرازي أنه لا يقول بقولهم في مسألة الرؤية أحد من طوائف المسلمين". وللحديث بقية إن شاء الله.

مَا أَفْقَدَ الْخَلْقَ قُلُوبَهُمْ إِذَا تَوَلَّوْا أَنْ يَرَوْا آلَ مُحَمَّدٍ

د. محمد عبد الرحمن

الحمد لله غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو إليه المصير
أغفر ١٣. وأصلي واسلم على حاتم المرسلين وأمام المسكين وسيد الأولين والآخرين سيدنا
محمد وآله وصحبه الغر الميامين وبعد:

فإن الدنيا قصيرد أجلها. سريع انقضاءها. وهي دار عمل وامتحان وإبلاء. هليست دار
استقرار وبقاء ونعيم. ولذلك فإن الخلق فيها ينقسمون بين الخير والشر وبين الرخاء والشدة
وبين الصحة والعافية والسعادة والمرص والنوح. ويحزن يئسبون فيها بين النشاط والمكره
جمعها الله دار ابتلاء ينقسم فيها بعدد بأسرء والنصرء قسطن مد يعملون وينلوكم بالشر
والخير فتنة والينا ترجعون لا سيء ١٣٥: فانعم بصفاء شدة وحدة تدب بين رعبه
حول لا بد له منها

الاول من يجب عليه من الله ونصيبه

والثاني من يجب عليه اجتنابه وتركه

والثالث من عذر الله به يجزي عنه لا محالة

والرابع عملة يجب عليه شكر نعمه عسى | خسر عدد انكرين رحيمه انكرين

انكرين انكرين ص:

وإذا كانت هذه الأحوال الأربعة لا تفارق العبد، فالصبر لازم له إلى اموات، فيحتاج للصبر

على فعل الطاعات والاستدامة عليها. خاصة في أزمدة الغربة التي لا يجد فيها الأعوان.

ويحتاج للصبر عن المعاصي خاصة إذا كانت توافق الأهواء والغرائز. وسهل فيلها وذم تاركها. واستعلن العصاة بها. وعز من يتقيها، وأصبح المنكر في وسط العباد معروفاً.

ويحتاج للصبر على الأقدار والملمات التي لا يد منها تمحيصا للعباد. قال تعالى: «ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين» (البقرة: ١٥٥). وقال: «تَبْلُوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ

الدنيا قصيرة أجلها وهي دار عمل وامتحان والبلاء، فليست دار استقرار وبقاء ونعيم. ولذلك فإن الخلق فيها يتقلبون بين الخير والشر

وانفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور» (آل عمران: ١٨٦). فليس أحد يمتأى عن الابتلاء. وإنما يبتلى المرء على قدر دينه: فكلما كان في دينه صلابة زيد له في الابتلاء حتى يقبل على ربه ولا ذنب له. فعن سعد بن أبي وقاص: رضي الله عنه - قال: قلت: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم: أي الناس أشد بلاء؟

قال صلى الله عليه وسلم: الأنبياء، ثم الأمثل فالأمثل. يبتلى العبد على حسب دينه، فإن كان في دينه صلابة،

اشتد

ببلاؤه.

وإن كان في

دينه رقة، ابتلى

على حسب دينه.

فما يبرح البلاء بالعبد، حتى يتركه يمشي على الأرض، وما عليه من خطيئة.. (أخرجه ابن ماجه (٤٠٢٣)، والترمذي (٢٥٦١)، والنسائي في الكبرى (٧٤٣٩). وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح).

وهذا النبي صلى الله عليه وسلم قد ناله من هذا الابتلاء الشيء الكثير في نفسه وماله وولده وصحبه: فصبر على تلك الملمات، فمن ذلك أنه اشتد عليه المرض في آخر أيام الدنيا وهو مقبل على الله، فعن عبد الله بن مسعود: رضي الله عنه - قال: دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

يوعك، فقلت: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إنك لتوعد وعكاً شديداً؟ قال صلى الله عليه وسلم: أجل، إني أوعك كما يوعك رجلان منكم.

قلت: ذلك أن لك أجرين؟ قال صلى الله عليه وسلم: أجل، ذلك كذلك، ما من مسلم يُصيبه أذى، شوكة فما فوقها، إلا كفر الله بها سيئاته، كما تحط الشجرة ورقها، (أخرجه البخاري (٥٦٤٨)، ومسلم (٦٦٥١) (٤٥-٢٥٧١)).

هي الدار دار الآدي والقدي

ودار الفناء ودار الفخر

فلو نلتها بحداءها

لمت ولم تقض منها الوطر

أيا من يومل طول الخلود

وطول الخلود عليه ضرر

أدما كبرت وبان الشباب

فلا حبر في العرش بعد الكبر

ويحتاج الإنسان للصبر في شكر النعم بالقول والعمل، ولعل هذا

يحتاج الإنسان للصبر في شكر النعم بالقول والعمل

النوع من الصبر وإن رآه كثير من العباد سهلاً يسيراً هو أصعب أنواع الصبر وأشقها على النفس؛ وذلك لأنه يوافق الغرائز والأهواء؛ فعن عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - قال: «ابتلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالضراء فصبرنا، ثم ابتلينا بالسراء بعده فلم نصبر»، (أخرجه الترمذي (٢٤٦٤)، وقال: هذا حديث حسن).

فكل ما يلقي العبد في هذه الدار لا يخلو من نوعين:

أحدهما: يوافق هواه ومراده.

والآخر: يخالفه.

وهو محتاج إلى الصبر في كل منهما.

أما

النوع

الموافق

لفرضه:

فكالصحة

والسلامة والجاه

والمال وأنواع الملاذ

المباحة، وهو أحوج شيء

إلى الصبر فيها كما سبق.

وأما النوع الآخر المخالف

لفرضه وهواه: فكالمرض

والإبتلاء والضعفة والفقر

وأنواع المصائب التي تحل

بالعباد، فهو أحوج شيء

للصبر عليها كما سبق.

فلو كانت الدنيا على

الحال الأولى التي توافق

هوى العباد وحدها

وخلت من الأكدار لركنوا

إليها واغترأوا بها وحملهم

ذلك على البطر والأشر

والفرح المذموم الذي لا

يحب الله أهله.

ولو كانت الدنيا على

الحال الثانية التي

تخالف هوى العباد

وحدها لتفروا ويأسوا

وقنطوا من رحمة الله.

لكنها تسير بين هذا
وذاك، «وبلوتاهم
بالحسنات
والسينات لعلمهم
يرجعون،
(الأعراف: ١٦٨).

وتقلب الناس

بين هذه الأغيار سنة
كونية تسير عليها الأمم
والمجتمعات كما تجري
على الأفراد فحيناً يكون
الدين ظاهراً ممكناً
لأهله، قد بدل الله
خوفهم أمناً وفقرهم
وعوزهم وحاجتهم
غنى ورغد ورخاء وأمناً
وطمأنينة لا يهابون
عدواً ولا يشتكون عوزاً
وفقرًا، «وعد الله الذين
آمنوا منكم وعملوا
الصالحات ليستخلفنهم
في الأرض كما استخلف
الذين من قبلهم وليمكنن
لهم دينهم الذي ارتضى
لهم وليبدلنهم من بعد
خوفهم أمناً يعبدونني
لا يشركون بي شيئاً ومن
كفر بعد ذلك فاولئك هم
الفاستقون، (النور: ٥٥)

تقلب الناس بين هذه الأغيار سنة
كونية تسير عليها الأمم والمجتمعات
كما تجري على الأفراد.

وحيناً آخر تكون تجري
على الأمم والمجتمعات
الأغيار، فيبتليهم الله
تعالى بالضرء كما
ابتلاهم بالسراء، فيطمع
عدوهم فيما في أيديهم
ويحسدوهم على ما
معهم: فيكيدهم ويسعى
لاستئصال شأقتهم
وأخذ أموالهم، فتجري
في الكون سنة التدافع
التي جعلها الله تعالى بين
الإيمان والكفر، والعدل
والظلم، والخير والشر،
«ولولا دفع الله الناس
بعضهم ببعض لفسد
الأرض ولكن الله ذو فضل
على العالمين، (البقرة: ٢٥١).

وحيناً آخر تجري على
الأمم والمجتمعات الأغيار
إذا بدلوا وغيروا وخرجوا
عن مراد الله فيهم.

فيستشري
فيهم الظلم بدلاً
من العدل، ويظهر
فيهم الترف وكفر
النعم، ويتركون أمر
ربهم في الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر، ويفشو
فيهم الريا والزنا وأكل
أموال الناس بالباطل،
ويستبدلون ولاية أهل
الإسلام بولاية غيرهم،
ويظهر فيهم المنافقون...،
فيأخذهم الله بالسراء
والضرء لعلمهم يرجعون
إلى ربهم: «ظهر الفساد
في البر والبحر بما كسبت
أيدي الناس ليذيقهم
بعض الذي عملوا لعلمهم
يرجعون، (الروم: ٤١).
فإن هم قست قلوبهم
وغلظت طباعهم ومضوا
في عتوهم بدل الله
أمتهم خوفاً ورغدهم
وغناهم فقراً وعوزاً، لا
يأمنون على أنفسهم
ولا أموالهم ولا ذراريتهم.

قد ظهر عليهم
عدوهم وتسلط على
مقدراتهم، وتركهم
الله لأنفسهم؛ ولقد
أرسلنا إلى أمم من
قبلك فاخذناهم

بالبأساء والضراء

لعلهم يتضرعون (٤٢)
قلولا إذ جاءهم بأسنا
تضرعوا ولكن قست
قلوبهم؛ ليس لهم
الشیطان ما كانوا يعملون
(٤٣) فلما نسا ما ذكروا
به فتحنا عليهم ابواب كل
شيء حتى إذا فرحوا بما
أوتوا اخذناهم بغتة فإذا
هم مبلسون، (الأنعام: ٤٢ - ٤٤).

فإن الله عز وجل إنما
يؤيد بتصره أهل الإيمان،
قال ابن قيم الجوزية في
إغاثة اللهفان من مصايد
الشیطان (١٨٢/٢):
«النصر والتأييد الكامل
إنما هو لأهل الإيمان
الكامل».

فمن نقص إيمانه:
نقص نصيبه من النصر
والتأييد.

ولهذا إذا أصيب

النصر والتأييد الكامل إنما هو لأهل
الإيمان الكامل فمن نقص إيمانه:
نقص نصيبه من النصر والتأييد.

العبد بمصيبة في نفسه
أو ماله، أو بإدالة عدوه
عليه، فإنما هي بذنوبه؛
إما بترك واجب، أو فعل
محرم، وهو من نقص
إيمانه،

وهذه سنة الله تجري في
سائر الأمم. وهذا صاحب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أبو الدرداء - رضي
الله عنه - يقرر ذلك، فعن
عبد الرحمن بن جبير بن
نفيير، عن أبيه، قال: «لما
فتحت مدائن قبرص. وقع
الناس يقتسمون السبي.
ويفرقون بينهم، ويبكي
بعضهم على بعض».

فتتحنى أبو الدرداء، ثم
احتبى بحمائل سيفه،
فجعل يبكي.

فأتاه جبير بن نفيير،
فقال: ما يبكيك يا أبا
الدرداء؟

أتبكي في يوم أعز الله فيه

الإسلام

وأهله، وأذل

فيه الكفر وأهله؟

فضرب على منكبيه،

ثم قال: ثكلتك أمك يا
جبير بن نفيير، ما أهون
الخلق على الله إذا تركوا
أمره، بينما هي أمة قاهرة
ظاهرة على الناس،
لهم الملك حتى تركوا
أمر الله، فصاروا إلى ما
تسرى، (أخرجه سعيد
بن منصور في سننه
(٢٦٦٠)).

«ولو أن أهل القرى آمنوا
واتقوا لفتحنا عليهم
بركات من السماء
والأرض ولكن كذبوا
فاخذناهم بما كانوا
يكسبون» (الأعراف: ٩٦).

نسال الله أن يردنا إليه
رداً جميلاً، وأن يمكن لنا
ديننا الذي ارتضى لنا، وأن
يبدلنا من بعد خوفنا
أمناً.

والحمد لله رب العالمين.

صَحِيحُ نَبِيِّ صَلَّى بِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الخَضَامَةُ كُنْ صَبْرًا
عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال، قال لي النبي
-صلى الله عليه وسلم-: "إِذَا أَتَيْتَ مُضْجِعَكَ، فَتَوَضَّأْ
وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شَفَاكَ الْيَمِينِ، ثُمَّ
قُلْ: اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ، وَفَوَضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ،
وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ، لَا مَلْجَأَ وَلَا
مُنْجَأَ مَكَتَ إِلَّا إِلَيْكَ. اللَّهُمَّ أَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أُنْزِلَتْ،
وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أُرْسِلْتُ، فَإِنْ مِتُّ مِنْ لَيْلَتِكَ، فَأَنْتَ عَلَى
الْفُطْرَةِ، وَاجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَكَلَّمُ بِهِ". قَالَ: فَرَدَّدْتُهَا
عَلَى النَّبِيِّ -صلى الله عليه وسلم-، فَلَمَّا بَلَغْتُ: اللَّهُمَّ
أَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أُنْزِلَتْ، قُلْتُ: وَرَسُولُكَ، قَالَ: لَا.
وَبَنِيِّكَ الَّذِي أُرْسِلْتُ. (صحيح البخاري ح ٢٤٧).

وهنا يظهر أيضاً تشكك النبي -صلى الله عليه
وسلم- بالوحي لا يغيره ولو في كلمة واحدة، لأن ما
ينطق به ما هو إلا وحي يوحى إليه من ربه تبارك
وتعالى.

قال ابن بطال رحمه الله تعالى: قوله -صلى الله
عليه وسلم-: "وَبَنِيِّكَ الَّذِي أُرْسِلْتُ" حجة لمن قال،
إنه لا يجوز نقل حديث النبي -صلى الله عليه
وسلم- على المعنى دون اللفظ، وهو قول ابن سيرين،
ومالك وجماعة من أصحاب الحديث. وقال المهلب،
إنما لم تبدل ألفاظه -صلى الله عليه وسلم- لأنها
ينابيع الحكمة، وجوامع الكلام، فلو جُوزَ أن يُعَبَّرَ
عن كلامه بكلام غيره سقطت فائدة النهاية في
البلاغة التي أعطاها -صلى الله عليه وسلم- (شرح
صحيح البخاري لابن بطال ١/ ٣٦٥).

وقال ابن حجر رحمه الله: "وأولى ما قيل في الحكمة
في رده -صلى الله عليه وسلم- علي من قال لفظ
الرَسُولُ بدل النبي، أن ألفاظ الأذكار توقيفية
ولها خصائص وأسرار لا يدخلها القياس، فتجب
المحافظة على اللفظ الذي وردت به. وهذا اختيار
المازري. قال: هيقتصر فيه على اللفظ الوارد
بحروفه، وقد يتعلق الجزء بتلك الحروف، وتعلقه
أوحى إليه بهذه الكلمات فيتعين أداؤها بحروفها.
(فتح الباري لابن حجر ١١/ ١١٢).

وهذا ما التزمه النبي -صلى الله عليه وسلم- في
عدم تغيير لفظ واحد في النص ولو جيء بمصادفه.
قال الشوكاني رحمه الله تعالى: وهذا مُسَلَّمٌ في
التعبد بالألفاظ لأن الأول إلى لفظ آخر

ظاهر مني، وأنا إن افترقنا
هلكنا، وقد ثرت بطني منه،
وقدمت صحبتته، فهي تشكو ذلك
وتبكي".

ولشدة فقر هذه المرأة وفقر زوجها، خرجت
إلى جارة لها، فاستعارت ثيابها، فأنت رسول الله
-صلى الله عليه وسلم- حتى جلست بين يديه،
فذكرت له أمرها، فما برحت حتى نزل الوحي
على رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، ونزلت
الكفارة فقالت هي عن زوجها، لا يقدر على ذلك،
فقال -صلى الله عليه وسلم-: إِنْ سَعَيْتَهُ عَلَى ذَلِكَ
بِضَرْقٍ مِنْ تَمَرٍ، قَالَتْ: وَأَنَا أَعِينُهُ بِضَرْقٍ آخَرَ، فَأَطْعَمَ
سِتِينَ مَسْكِينًا انتهى.

وفي تفسير عبد الرزاق يظهر إصرار النبي -صلى
الله عليه وسلم- على الالتزام بما أوحى إليه لا
يتجاوزه قدر أمثلة، فقد ذكر عبد الرزاق عن
عكرمة أن الرجل قال: والله يا نبي الله ما أجد
رقبة، فقال النبي -صلى الله عليه وسلم-: ما أنا
بزائدك. (يعني ما عندي البديل الزائد عما قلت
لك) فأنزل الله: ﴿وَلَا تَزِدْ لِلْكِتَابِ شَيْئًا مِنْ دُونِ
الَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ (المجادلة: ٤) فقال: والله يا نبي الله:
ما أطيق الصوم، إني إذا لم أكل في اليوم كذا وكذا
أكلة لقيت ولقيت، فجعل يشكو إليه، فقال -صلى
الله عليه وسلم-: ما أنا بزائدك فنزلت: ﴿لَا تَزِدْ
شَيْئًا مِنْ دُونِ الَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ (المجادلة: ٤).

والناظر فيما تقدم يرى إصرار النبي -صلى الله
عليه وسلم- على الوقوف على ما أوحى إليه
دونما تزحزح عنه رغم صعوبة ما يرى من أحوال
أصحابه. فقوله -صلى الله عليه وسلم- لها مكرراً:
"حُرِّمَتْ عَلَيْه، حُرِّمَتْ عَلَيْهِ، مَا أَوْحَى إِلَيَّ فِي هَذَا
شَيْءٍ، هُوَ مَا قُلْتُ لَكَ"، وقوله لزوجها أيضاً: "ما أنا
بزائدك، ما أنا بزائدك"، يدل على تمسكه الشديد
بنصوص الوحي مهما اشتد الأمر وعظم الخطب.

إن النبي -صلى الله عليه وسلم- يحقق في ذلك
أمر الله تعالى له: وهو أمر يشمل الأمة جميعاً.
وذلك قوله جل وعلا: ﴿لَا تَزِدْ لِلْكِتَابِ شَيْئًا مِنْ دُونِ
الَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ (المجادلة: ٤).

(هود: ١١٢). ومثله قول الله تعالى عن عيسى
عليه الصلاة والسلام كما حكى القرآن الكريم:

لا يتحقق معه الامتثال. (نبيل الأوطار ٢/ ٣٥٧).
ومما سبق يتبين أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ما اصر على تعديل لفظ الرسول إلى لفظ النبي من تلقاء نفسه، لأنه كما قال عنه ربه عز وجل: "وَيُحَقِّقُ فِي كُفْرِي" (النجم: ٤، ٣).

قصة به الملاعة

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن هلال بن أمية رضي الله عنه قد ذف امرأته عند النبي -صلى الله عليه وسلم- يشريك بن سخماء. فقال النبي -صلى الله عليه وسلم- لهلال: البينة أو حد في ظهرك.. فقال: يا رسول الله إذا رأى أحدنا على امرأته رجلاً ينطلق يلتمس البينة؟ فجعل النبي -صلى الله عليه وسلم- يقول: البينة والا حد في ظهرك.. فقال هلال، والذي بعثك بالحق أنني لصادق فليترنلن الله ما يبرئ ظهري من الحد. فنزل جبريل وأنزل عليه: ﴿وَلَا يَزْنِي زَوْجَهُ﴾ (النور: ٦) فقرا حتى بلغ: ﴿مَنْ شَرِيكَ خُسْفَى﴾ (النور: ٩). فأنصرف النبي -صلى الله عليه وسلم- فأسرل إليها. فجاء هلال فشهد. والنبي -صلى الله عليه وسلم- يقول: أن الله يعلم أن أحكما كاذب. فهل منكما تائب؟ ثم قامت فشهدت. فلما كانت عند الخامسة وقفوها. وقالوا: إنها موجبة. قال ابن عباس: فتلكات ونكصت. حتى ظننا أنها ترجع. ثم قالت: لا أفصح قومي سائر اليوم. فمضت. فقال النبي -صلى الله عليه وسلم-: أبصروها. فإن جاءت به أكحل العينين. سايف الاليتين. خدلج الساقين. فهو لشريك بن سخماء. فجاءت به كذلك. ومع هذا فإن النبي -صلى الله عليه وسلم- لم يزل مرتبطاً بالنص فقال: لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن.. (صحيح البخاري ٤٧٤٧).

وفي تكرار قول النبي -صلى الله عليه وسلم- لهلال رضي الله عنه: البينة أو حد في ظهرك.. التزام بما عليه الشرع حتى تلك اللحظة. مع أن هلالاً قال كلاماً منطقياً عقلياً جداً. قال: يا رسول الله. إذا رأى أحدنا على امرأته رجلاً ينطلق يلتمس البينة؟ والنبي -صلى الله عليه وسلم- نفسه يذهبهم كلام هلال ومنطقه. لكن الذي يلتزم

به النبي -صلى الله عليه وسلم- أكثر أنه لا اجتهد مع النص. ولا يغلب العقل النقل. ولا يقدم عليه. ولا يضرب لله الأمثال، إنما روح النصوص في الامتثال. فأنزل الله ما يوافق منطق هلال حيث قال للنبي -صلى الله عليه وسلم-: والذي بعثك بالحق أنني لصادق. فليترنلن الله ما يبرئ ظهري من الحد. فلما نزلت آية اللعان دار النبي -صلى الله عليه وسلم- مع الحق حيث دار. وسار مع النص حيث سار. فاقام الملاعة بين الزوجين وأجرى جميع أحكامها.

ومما يظهر بوضوح أكثر التزام النبي -صلى الله عليه وسلم- للنص وعدم العدول عنه مقال ذرة. أن المرأة زوجة هلال لما كانت عند الخامسة وقفوها. وقالوا: إنها موجبة. وتلكات ونكصت. حتى ظنوا أنها ترجع. ثم قالت: لا أفصح قومي سائر اليوم. وكل هذا من شواهد ثبوت التهمة. ومع ذلك مضى النبي -صلى الله عليه وسلم- معها في شهادتها امتثالاً للنص. وأكثر من هذا أيضاً أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال لأصحابه: أبصروها. فإن جاءت به أكحل العينين. سايف الاليتين. خدلج الساقين. فهو لشريك بن سخماء. فجاءت به كذلك. ومع هذا فإن النبي -صلى الله عليه وسلم- لم يزل مرتبطاً بالنص فقال: لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن..

قال المباركفوري رحمه الله تعالى، ولولا ما مضى من كتاب الله من بيان: أي لولا ما سبق من حكمه بذرعه الحد عن المرأة بلعانها (لكان لنا ولها شأن)؛ أي في إقامة الحد عليها. والمغنى لولا أن القران حكم بعدم الحد على المتلاعنين وعدم التفرير لفضلت بها ما يكون عبرة للناظرين وتذكرة للسامعين. (تحفة الأحوذى ٩/ ٢١).

إنه النبي -صلى الله عليه وسلم- القدوة الحسنة في أبهى وأعلى صورها. وللمسلمين فيه الأسوة الحسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً.

والحمد لله رب العالمين.



معنى التقوى

التقوى في اللغة: مفناها: الوقاية والحدز. يقال: اتقيت الشيء، أي: حدزته. (لسان العرب - ج ١٥، ص ٤٠١). تقوى الله: تعني الخوف من الله سبحانه وتعالى في السر والعلانية، وذلك بفعل ما أمر الله به واجتناب ما نهى عنه. التقوى وصية الله لعباده، قال الله سبحانه وتعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ

مقدمة

تقواه ولا توفوا إلا وأنته فتشرون) (ال عمران: ١٠٢). قال الله تعالى: (وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا لِكِتَابِ فِيهِ تَقْوَىٰكُمْ وَإِنَّا كُنَّا لَنَاقِلِينَ) (النساء: ١٣١). وقال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ جَنَّاتُ الْجَنَّةِ أَنَّهَا حَقٌّ لِّقَوْمٍ يَعْبُدُونَ) (الحشر: ١٨). التقوى وصية الله لنبينا صلى الله عليه وسلم:

قال الله سبحانه وتعالى:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ جَنَّاتُ الْجَنَّةِ أَنَّهَا حَقٌّ لِّقَوْمٍ يَعْبُدُونَ)

(الحشر: ١٨)

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ جَنَّاتُ الْجَنَّةِ أَنَّهَا حَقٌّ لِّقَوْمٍ يَعْبُدُونَ)

(الحشر: ١٨)

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ جَنَّاتُ الْجَنَّةِ أَنَّهَا حَقٌّ لِّقَوْمٍ يَعْبُدُونَ)

(الحشر: ١٨)

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ جَنَّاتُ الْجَنَّةِ أَنَّهَا حَقٌّ لِّقَوْمٍ يَعْبُدُونَ)

(الحشر: ١٨)

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ جَنَّاتُ الْجَنَّةِ أَنَّهَا حَقٌّ لِّقَوْمٍ يَعْبُدُونَ)

(الحشر: ١٨)

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ جَنَّاتُ الْجَنَّةِ أَنَّهَا حَقٌّ لِّقَوْمٍ يَعْبُدُونَ)

(الحشر: ١٨)

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ جَنَّاتُ الْجَنَّةِ أَنَّهَا حَقٌّ لِّقَوْمٍ يَعْبُدُونَ)

(الحشر: ١٨)

وأداء فرائضه، وواجب حقوقه عليك والانتهاز عن محارمه وانتهاك حدوده. (تفسير الطبري، ج ١٩، ص ٥).

نسب صلى الله عليه وسلم

طلب النبوي من الله تعالى

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقَى، وَالْعِزَّافَ وَالْفَنَى. (مسلم، ح ٢٧٢١).

نسب صلى الله عليه وسلم

بوصف النبوي لله تعالى

عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْ ضِلَّةٍ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا. (مسلم، ح ١٧٣١)

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ الدُّنْيَا حُلُوةٌ خَضِرَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلَفُكُمْ فِيهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ هَاتِقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النَّسَاءَ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنَى إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ. (مسلم، ح ٢٧٤٢).

نسب صلى الله عليه وسلم

بوصفنا لمصاحبة الانقضاء

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: مَثَلُ التَّجْلِيسِ الصَّالِحِ وَالشُّوءِ، كَحَامِلِ الْمَسْكِ وَنَاهِجِ الْكَبِيرِ. فَحَامِلُ الْمَسْكِ: إِمَّا أَنْ يُخْذِيكَ، وَإِمَّا أَنْ تَتَبَاعَ مِنْهُ. وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً، وَنَاهِجَ الْكَبِيرِ: إِمَّا أَنْ يُخْرِقَ ثِيَابَكَ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحًا خَبِيثَةً. (البيهقي، ح ٥٥٣٤، ومسلم، ح ٢٦٢٨).

نبوي الله هي الوصية الاحمره

نسب صلى الله عليه وسلم

نعمس

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: كَانَ آخِرُ كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الصَّلَاةُ، الصَّلَاةُ اتَّقُوا اللَّهَ فِيمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ. (صحيح أبي داود للالباني، ح ٤٢٩٥)

قول السلف الصالح

في النبوي والمصطفى

كَتَبَ غَمَزُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، إِلَى ابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ: أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَإِنَّهُ مَنْ اتَّقَاهُ وَقَاهُ، وَمَنْ أَقْرَضَهُ جَزَاهُ، وَمَنْ شَكَرَهُ زَادَهُ، وَاجْعَلِ التَّقْوَى نُصْبَ عَيْنَيْكَ وَجَلَاءَ قَلْبِكَ. (جامع العلوم، لابن رجب، ج ١، ص ٤٠٦).

نبوي لله تعالى

في السر والعلانية

خَشْيَةُ اللَّهِ تَعَالَى هِيَ سَبِيلُ النِّجَاحِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَلِذَلِكَ فَإِنَّ عِبَادَ الرَّحْمَنِ الْمُتَّقِينَ هُمْ أَشَدُّ النَّاسِ خَشْيَةً لِلَّهِ تَعَالَى فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ: قَالَ سُبْحَانَهُ: (مَعَدَّةُ الْمُؤَلِّفِينَ: (١٢)، وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغَفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ، وَأَتَّبِعِ السُّبَّةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ. (حديث حسن) (صحيح الترمذي، للالباني، ح ١٦١٨).

الله تعالى يحب عبده المؤمن

قال الله سبحانه وتعالى: (وَمَنْ أَحْبَبَ اللَّهُ تَعَالَى)

(التوبة: ٧)، وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وقاص قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ الشَّقِيَّ. الْغَنِيِّ. الْحَفِيِّ. (مسلم، ح ٢٩٦٥).

الله تعالى يرحم عباده المؤمنين

قال الله تعالى: (وَرَحِمَنِي وَسَمِعْتُ كُلَّ

(

(الأعراف: ١٥٦).

تقوى هي الممران

تدعى من الناس.

الله تعالى جعل التقوى هي
الميزان الحق الذي يوزن
به الناس، لا ميزان الحسب
والنسب والعمال والشهرة؛
قال سبحانه:)

(الحجرات: ١٣).

تقوى الله طريق طريق نكروا
قال الله سبحانه وتعالى،
(وسمى الله بعضه تقوى)
(الطلاق: ٢). (تفسير ابن
كثير، ج ٨، ص ١٤٦).

وقال جل شأنه: (وسمى
تقوى بعضه تقوى من امره بغيره)
(الطلاق: ٤)؛ قال الإمام ابن
كثير: أي: يسهل له أمره،
وييسره عليه، ويجعل
له فرجاً قريباً ومخرجاً
عاجلاً. (تفسير ابن كثير،
ج ٨، ص ١٥٢).

تقوى الله طريق زيادة الأرزاق؛
قال تعالى: (ولو أن أمر

صالحون) (الأعراف: ٩٦).

تقوى الله طريق نكروا

ولم يجد من الاعتدال

قال تعالى: (سرف لها

تقوى الله طريق نكروا
عمران: ١٧٣، ١٧٤).

تقوى الله طريق نكروا
تدعى:

قال الله تعالى:)

تقوى الله طريق نكروا
(النساء: ٩)، وقال سبحانه:

تقوى الله طريق نكروا
(الكهف: ٨٢)، وقوله:
(وكان أيوهما صالحاً)؛ فيه
ما يدل على أن الله تعالى
يحفظ الصالح في نفسه
وفي ولده وإن بغدوا عنه
(تفسير القرطبي، ج ١١،
ص ٤٣).

تقوى طريق

تصلي الله النافع

قال الله تعالى: (وتقوى
الله ومنمنكم الله والله

تقوى الله طريق نكروا
(البقرة: ٢٨٢)؛ قال الإمام القرطبي
(رحمه الله): وعَدَّ من الله
تعالى بأن من اتقاه علمه،
أي يجعل في قلبه نوراً يفهم
به ما يلقي إليه، وقد جعل
الله في قلبه ابتداءً فرقاناً،
أي فيصلاً يفصل به بين
الحق والباطل. (تفسير
القرطبي، ج ٣، ص ٤٠٦).

تدعى من الناس
دائمة في الدنيا والآخرة

الصدقة بين عباد الله
المتقين ومحبتهم لبعضهم
دائمة في الدنيا والآخرة،
وكل صفة غيرها فإنها
تنقلب يوم القيامة إلى
عداوة؛ قال الله سبحانه
وتعالى: (لأحلاً

تدعى من الناس
تدعى من الناس
تدعى من الناس
(الزخرف: ٦٧)، قال الإمام
ابن كثير (رحمه الله): كل
صدقة وصحابة لغير الله
فإنها تنقلب يوم القيامة
عداوة إلا ما كان لله، عز
وجل، فإنه دائم بدوامه.
(تفسير ابن كثير، ج ١٢،
ص ٣٢٤).

وأخر دعوانا أن الحمد لله
رب العالمين.

५८

04

قدراً كبيراً. فقد كان قوي الذكاء، جيد الحفظ.

نشأته

كان ابن تيمية مهيأ، أبيض اللون، أسود شعر الرأس واللحية، ربة في الرجال، بعيد ما بين المنكبين، جهير الصوت، فصيحاً، واسع العينين، كأنهما هما لسانان ناطقان.

حدود ورعه

١- كان سخياً كريماً، إذا أتاه طالب حاجة، سارع إلى قضائها.

٢- كان شديد الإيثار مع فقره.

٣- كان يتصدق حتى إذا لم يجد شيئاً نزع ثيابه، فوصل بها الفقراء، ويستفضل عن قوته الرغيف والرغيفين.

٤- قال صفى الدين البخاري: «أما ورعه، فكان من الغاية التي لا ينتهي إليها من الورع. فما خالط الناس في بيع ولا شراء، ولا معاملة ولا تجارة، ولا كان ناظرًا أو مباشرًا لمال. ولا نقل جارية، ولا صلة لنفسه، من سلطان أو أمير، أو تاجر، ولا كان مدخراً ديناراً، ولا درهماً، ولا متاعاً ولا طعاماً، ولا زاحم في طلب الرياسات، ولا زني ساعياً في تحصيل المباحات، مع أن الملوك والأمراء، والتجار، والكبراء، كانوا طوع أمره، خاضعين لقوله».

٥- وقال ابن فضل الله العمري: «إنه كانت تأتيه القناطير المقتطرة من الذهب والفضة، فيهب ذلك بأجمعه، ويضعه عند أهل الحاجة في موضعه، ولا يأخذ منه شيئاً إلا لثيابه، ولا يحفظه إلا لذهبه».

١- كان ابن تيمية نسيجاً وحده في الخلق، من ذلك الصنف الذي لا يؤمن

وقد استطاع -بقوة عارضته، وبراعة حوار، وعمق جدله- أن يضح خصومه، وأن يرد الأمور إلى نصابها، وأن يجرد الحقائق مما أضيف إليها من دخائل، في سماحة من غير تعصب، وفي علم من غير سفسطة، وفي اعتصام بالحق وحده، مقيماً فكرته على أساس إنسانية الإنسان، وتحرير الرأي من قيود الشعوبية، وأوهام التقليد، وتجديد الشريعة.

ففتح بذلك افاق الاجتهاد، وقضى على التعصب المذهبي، وأعاد الحياة إلى موازين البحث... لم يكن عمله هذا هيناً، ولا بسيطاً، ولا مما يفضل أثره في ظل عصر مضطرب، يقع في نهاية غزوة من غزوات التتار، وفي مقدمة غزوة أخرى.

فقد زحف المغول على بغداد قبل مولده، فما أن بلغ مبلغ الرجال حتى واجه الغزوة الثانية على حدود دمشق، وجاهد في مقاومتها.

إننا أمام عقل كبير مفكر، وقلب خاشع ومتبتل، وبطل محارب متمرس، يقتحم المنايا غير هيناب، وداعية صبور لا يهدأ، وعالم جريء لا يهاب، وجلد صبور، لا يكل ولا يمل، لا تثنيه المحنة، ولا تغريه النعمة، وزاهد في حطام الأرض، بل يبتغي جنة عرضها السماوات والأرض، إنه شيخ الإسلام، وبطله الهمام، الذي تشرف بصحبته، في الرحلة الآتية، الإمام ابن تيمية رحمه الله.

عمر ابن تيمية ونشأته

وُلد أحمد بن عبد الحليم تقي الدين بن تيمية في حران، الواقعة بين دجلة والفرات عام ٦٦١هـ. واضطر والده أن يهاجر به وبإخوته من حران إلى دمشق، هرباً من التتار، ولما بلغوا دمشق أقاموا بها. وفيها تفتح ابن تيمية على الفكر والعلم، وبلغ في تحصيل العلوم

خبرة تامة بالرجال، وجرحهم، وتعديلهم، وطبقاتهم، ومعرفة بفتون الحديث، وبالعالي، والتازل، والصحيح، والسقيم، مع حفظه لمتونه، فلا يبلغ احد في العصر رتبته أو يقاربه... وله في استحضار الآيات من القرآن، وقت إقامة الدليل بها على المسألة قوة عجيبة..

ويقول: "لقد نصر السنة، والطريقة السلفية، واحتج لها ببراهين ومقدمات لم يسبق إليها، وأطلق عبارات أحجم عنها الأولون والآخرون، وحاربوها.

ولا يعرف انه ناظر أحدا فانقطع معه، ولا تكلم في علم من العلوم إلا فاق أهله... ولم يعرف تاريخ الاسلام لسانا أحد منه على خصوم الاسلام..

٢- كان نادرة زمانه في قوة حافظته.. واية ذلك رسائله التي ألفها في سجنه، أو طريقه، بعيدا عن المراجع والمصادر.

٣- حدث عن نفسه أنه ليقف خاطره في المسألة، أو الشيء، أو الحالة، التي تشكل عليه.. فيستقفر الله تعالى، حتى يشرح صدره، وينجلي إشكال ما أشكل.

٤- قيل: إنه سئل مرة نظما في لغز عن الاسد، فأجاب حالا بقصيدة له في مائة بيت، أو تزيد عن اللغز.

٥- بلغ ما كتبه في التفسير نحواً من ثلاثين مجلداً، ضاع أغلبه خلال اضطهاده؛ إذ كانوا يبحثون عنه ليحرقوه، ولما حبس تفرق أتباعه، وتفرقت كتبه.

وللحديث بقية إن شاء الله.

بالمجاملة، في سبيل الحق الذي يعتقد، بل كان يقول رايه في صراحة، وجراحة، دون ان يبالي غضب الناس، أو الحكام، أو العلماء، وقد اتعب الجند، وحير الفقهاء، وألفه السجانون.

٢- وقد عُرف بإعراضه عن طلب الرياسات، ولم يقبل ان يكون ظلاً لأمير أو سلطان، بل لقد ظل حياته يرفض أعطياتهم.

٣- ولقد اغرى به خصومه العامة والرعاع بالضرب والإيذاء، وأغروا به الحكام والأمراء، فكان يقضي في سماحة وخلق ويعضو.

٤- لقد جاءت الظروف بتولي انصاره، ورفض ان ينكل بخصومه، حتى قال أحدهم: "أما رايانا أعفى من ابن تيمية، لم نبق ممكنا في السعي عليه، وحين قدر علينا بادر بالعفو".

١- كانت شخصيته صابرة متصدرة، قوية العارضة في مجالسها ومعاركها، فلطالما قارع الأحداث، والدسائس، وخرج منها سالماً.

٢- كانت تعقد المجالس لامتحان عقيدته، فيمر منها إلى الحرية، أو إلى السجن.

٣- ولما خرج من السجن، ودعاه السلطان إليه في محفل كبير، كان يقول لكل من خاصمه، ويتقدم ليعتذر إليه، كلمة واحدة، "أنا حالت كل من أذاني.."

أما شخصية ابن تيمية وشمالته، فاية الايات في الرجولة، والبطولة، والوفاء.

١- يقول الذهبي: "لو حلفت بين الركن والمقام، لحلفت ما رأيت بعيني مثله.. وإن له

شبهة عن النبي الكريم

الثالثة: رد شبهة عن النبي صلى الله عليه وسلم

وذلك أنهم زعموا: أنه صلى الله عليه وسلم راها متكشفة؛ فأعجب بها وأحبها، وهي تحت زيد، وكنتم ذلك، ولم يصرح به، ثم تزوجها بعد أن كانت زوجة ابنه، وهوق ذلك أقره الله على ما فعل، بل عاتبه لم يخفي هذا والله سيئديه!

وقد تلقف أعداء الإسلام هذا الكلام يطعنون به في عصمة النبي صلى الله عليه وسلم؛ فتارة يقولون: كيف راها؛ وتارة يقولون: كيف تزوجها وهي زوجة ابنه، ولما كانت عصمة النبي صلى الله عليه وسلم من صميم العقيدة وجب علينا أن نجلي الأمر في الرد على هذه الشبهة.

وأول ذلك بيان بطلان الروايات التي تثبت

ذلك البهتان، ويكون في ثلاثة محاور

الأول: سرد أشهر الروايات وبيان بطلانها وعدم ثبوتها.

الرواية الأولى: عن محمد بن يحيى بن حبان، قال: جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت زيد بن حارثة يطلبه. وكان زيد إنما يقال له: زيد بن محمد، فريما فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم الساعة فيقول: "أين زيد؟" فجاء منزله يطلبه، فلم يجده، وتقوم إليه زينب بنت جحش زوجته فضلاً - أي: وهي لابسة ثياب البيت - فأعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها. فقالت: ليس هو هاهنا يا رسول الله فادخل بأبي أنت وأمي.

قأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل. وإنما عجلت أن تلبس لما قيل لها: رسول الله صلى الله عليه وسلم على الباب فوثبت عجلي. فأعجبت رسول الله صلى الله عليه وسلم. فولى وهو يهمهم بشيء لا يكاد يفهم منه إلا: سبحان مصرف القلوب.

فجاء زيد إلى منزله. فأخبرته امرأته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى منزله. فقال زيد: ألا قلت له أن يدخل؟ قالت: قد عرضت ذلك عليه قأبى، قال: فسمعت شيئاً؟ قالت: سمعته يقول حين ولى تكلم بكلام لا أفهمه. وسمعته يقول: "سبحان الله العظيم. سبحان مصرف القلوب"، فجاء زيد حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم: فقال: يا رسول الله بلغني أنك جئت منزلي فهل دخلت بأبي وأمي يا رسول الله، لعل زينب أعجبتك فأفارقها؟ فيقول رسول الله: "أمسك عليك زوجك"، فما استطاع زيد إليها سبيلاً بعد ذلك اليوم. فيأتي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم: فيخبره، فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أمسك عليك زوجك". فيقول: يا رسول الله أفارقها. فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: "احبس عليك زوجك"، ففارقها زيد واعتزلها وحلت -يعني انقضت عدتها-... الخ.

والجواب: أن الرواية موضوعة؛ فلا حجة فيها.

أخرجها ابن سعد في الطبقات (٨ / ١٠١) من طريق محمد بن عمر عن عبد الله بن عامر الأسلمي، عن محمد بن يحيى بن حبان به. وإسناد هذه الرواية فيه علل ثلاث. واحدة

منها تكفي لرد

هذه الرواية:

العللة الأولى: أنها

مرسلة. فمحمد بن يحيى

(ت ١٢١ هـ) وعمره (٧٤ سنة)

وعلى هذا فموثقه في نحو سنة (٤٧)،

فهو لم يدرك القصة قطفاً ولم يذكر من حدثه بها. التهذيب (٩ / ٤٤٧).

العللة الثانية: عبد الله بن عامر الأسلمي. قال فيه البخاري: ذاهب الحديث، وقال ابن معين: ضعيف ليس بشيء. التهذيب (٥ / ٢٤١).

العللة الثالثة: محمد بن عمر الواقدي. متروك مع سعة علمه. تقريب التهذيب (٦١٧٥).

وقال البخاري: الواقدي مدني سكن بغداد. متروك الحديث، تركه أحمد بن المبارك وابن نمير وإسماعيل بن زكريا. وقال في موضع آخر: كذبه أحمد، وقال معاوية بن صالح قال لي أحمد بن حنبل: الواقدي كذاب. تهذيب التهذيب (٩ / ٣٦٤).

فهذا حال سند الرواية ومثل هذا يقال فيه: موضوع مع ما اتفق من شناعة لا تليق بعصمة النبي صلى الله عليه وسلم.

الرواية الثانية: عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قد زوج زيد بن حارثة زينب بنت جحش. فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً يريد به وعلى الباب ستر من شعر. فرفعت الريح الستة؛ فانكشفت، وهي في حجرتها حاسرة، فوقع إعجابها في قلب النبي صلى الله عليه وسلم. فلما وقع ذلك كرهت الآخر، فجاء فقال: يا رسول الله إني أريد أن أفارق صاحبتي، قال: "ما لك؟ أراك منها شيء؟" قال: لا والله

ما رابتي منها شيء يا رسول الله، ولا

بن إسماعيل: قال البخاري:
منكر الحديث. اهـ وهو
كثير الخطأ يجب مجانبته
ما يتفرد به. تحرير تقريب
التهذيب (٧٠٢٩).

فهكذا حال مؤمل لو انفرد: فكيف وقد
خالفه جماعة من الثقات عن حماد بن زيد:
فرووا الحديث من غير ذكر لهذا الزيادة التي
فيها ذهاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى
بيت زيد ومنهم:

- ١ - محمد بن أبي بكر المصممي: ثقة. تقريب
(٥٧٦١) وحديثه عند البخاري (٦٩٨٤).
- ٢ - أحمد بن عبدة الضبي: ثقة. تقريب
(٦٤). وحديثه عند الترمذي (٣٢١٢).
- ٣ - محمد بن سليمان: لوين: ثقة. تقريب
(٥٩٢٥). أخرجه النسائي في الكبرى
(١١٤٠٧).

الرواية الرابعة: قال مقاتل: زوج النبي صلى
الله عليه وسلم زينب من زيد: فمكثت عنده
حيناً، ثم إنه صلى الله عليه وسلم أتى زيداً
يوماً يطلبه، فأبصر زينب قائمة... وذكر
نحوه.

الرد على الرواية: أن مقاتل بن سليمان كذاب:
قال ابن حجر: كذبوه وهجروه. اهـ وعليه فلا
حجة في روايته ولا في قوله. التهذيب (١٠/
٢٧٩ - ٢٨٥)، وتقريب التهذيب (٦٨٦٨).

الرواية الخامسة: قال ابن إسحاق: مرض زيد
بن حارثة فذهب إليه النبي صلى الله عليه
وسلم يعوده، وزينب جالسة عند رأس زيد،
فقامت: لبعض شأنها، فنظر إليها صلى الله
عليه وسلم... وذكر نحوه.

الرد على الرواية: وهذه مرسله وابن إسحاق
لم يدرك الحكاية لأنه توفي سنة ١٥٠هـ.

رأيت إلا خيراً،
فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم:
"أمسك عليك زوجك واتق
الله، فذلك قول الله تعالى: «وَأَذِ
تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ
أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ...»، تحضي في نفسك إن
فارقها تزوجتها.

الرد على هذه الرواية: هذه الرواية موضوعة.
أخرجها ابن جرير في تفسيره (١٣ / ٢٢) عن
يونس، عن ابن وهب عن ابن زيد، وذكره. وهذا
إسناد ضعيف جداً وفيه علتان:

العلّة الأولى: أنها معضلة، عبد الرحمن بن
زيد بن أسلم مات سنة ثنتين وثمانين ومائة
وعده ابن حجر من الثامنة فليس بصحابي
ولا تابعي، فقد سقط من الإسناد راويان أو
أكثر.

العلّة الثانية: أن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم
ضعيف جداً، وقد صرح بعضهم: أنه متروك،
وقال البخاري وأبو حاتم: ضعفه علي بن
المديني جداً، وقال ابن حبان: استحق الترك،
وقال ابن طاهر وابن معين: "ليس بشيء"،
وقال ابن حجر: ضعيف متروك. المجروحين
(٥٧ / ٢)، والتهذيب (١٦١ / ٦)، وتلخيص
الحبير (١٦١ / ١).

الرواية الثالثة: عن أنس رضي الله عنه قال،
أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم منزل زيد
بن حارثة: فرأى رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - امرأته زينب، وكأنه دخله شيء... الخ.
الرد على الرواية:

هذا حديث منكر: أخرجه أحمد في مسنده
(١٢٥١١) عن مؤمل بن إسماعيل عن
حماد بن زيد، عن ثابت... ومؤمل

ومراسيله واهية. تقريب
التهذيب (٥٧٢٥).

ثانياً: بيان اضطراب الروايات في
متونها:

ومنه تناقض الروايات المذكورة، ففي بعضها:
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم زار زيد
بن حارثة وهو غائب فاستقبلته زينب، وفي
بعضها أن زيداً كان مريضاً، فزاره رسول الله
صلى الله عليه وسلم، وكان صلى الله عليه
وسلم جالساً هو وزيد وزينب، فكيف يكون
زيد غائباً ومريضاً في فراشه في وقت واحد؟
وفوق ذلك كله كيف يعاتبه الله كما تقول
هذه الروايات؛ لأنه أخفى ذلك عن الناس ولم
يعلن أنه يحب زوجة زيد، وأنه يود لو طلقها
ليتزوجها؟ تصوّر مثل هذا كافٍ في ظهور
بطلان هذه الروايات.

ثالثاً: كلام بعض الأئمة المحققين:

لقد وقف العلماء أمام هذه الروايات موقفاً
حازماً صلباً، فمنهم من ذكرها، وقلدها،
ومنهم من أضرب عنها صفحاً بعد الإشارة
إلى ضعفها، وتكرارها.

ويرون، أن الصواب في سبب نزول الآية: أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان قد أوحى
الله إليه أن زيداً يطلق زينب، وأنه يتزوجها
بتزويج الله إياها له، فلما تشكى زيد للنبي
صلى الله عليه وسلم خلق زينب، وأنها لا
تطيعه، وأعلمه بأنه يريد طلاقها، قال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم على جهة
الآداب والتوصية: اتق الله، أي في أقوالك،
وأمسك عليك زوجك، وهو يعلم أنه سيفارقها،
وهذا هو الذي أخفى في نفسه، ولم يُرد أن
يأمره بالطلاق، لما علم من أنه سيتزوجها،

وخشي رسول الله
صلى الله عليه وسلم
أن يلحقه قول من الناس

في أن تزوج زينب بعد زيد وهو

مولاه، وقد أمره بطلاقها؛ فعاتبه الله

تعالى على هذا القدر من أن خشي الناس

في أمر قد أباحه الله تعالى له، وقد روي

عن علي بن الحسين، والزهري، والسدي.

وذكر القرطبي: أن هذا القول هو الذي

عليه أهل التحقيق من المفسرين، والعلماء

الراسخين. وممن قال به: أبو بكر الباقلاني،

ويكر بن العلاء القشيري، وابن حزم،

والبغوي، وابن العربي، والثعلبي، والقاضي

عياض، والواحدي، وأبو العباس القرطبي،

وأبو عبد الله القرطبي، والقاضي أبي يعلى،

وابن كثير، وابن القيم، وابن حجر، وابن

عادل، والألوسي، والقاسمي، ورحمة الله

بن خليل الرحمن الهندي، وابن عاشور،

والشنقيطي، وابن عثيمين. الوعد المتجز

(٥١).

قال ابن العربي: هذه الروايات كلها ساقطة

الأسانيد. أحكام القرآن (٣/١٥٤٣).

وانظر: الجامع لأحكام القرآن (١٤/١٩١)،

وفتح الباري (٨/٥٢٤).

ومن المعاصرين الشيخ محمد رشيد

رضا، والشيخ محمد أبو شبة، والشيخ

الخضري. موسوعة محاسن الإسلام (٨/

٣٤٧)، والإسرائيليات في التفسير (٣٢٣)

هذا هو الوجه الأول في تفنيد هذه

الشبهة، وتكمل الأوجه في العدد القادم، إن

شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.

صدر حديثاً

المجلد الجديد بمقر مجلة التوحيد



يوجد مجلدات السنوات القديمة

سعر المجلد ٢٥ جنيه

بدلاً من ٥٠ جنيه

حتى عام ١٤٢٩ هـ



١٢٠٠ جنيه

سعر الكرتونة بدلاً من

١٥٠٠ جنيه

لفترة محدودة

هدايا قيمة

لأول ١٠٠ مشتر

سعر المجلد الجديد

١٠٠ جنيه

لعام ١٤٤٣ هـ

الآن أصبحت 51 مجلداً من الموسوعة

للحصول على المجلدات والكرتونة الاتصال على قسم التوزيع

٠١٠٠٢٧٧٨٢٣٢ واتساب



علم نافع لا يستغنى
عنها البيت المسلم

التوحيد

يسر مجلة التوحيد الإعلان
عن عودة خدمة الاشتراكات
الخاصة بالأفراد والمؤسسات
على أن يكون سعر الاشتراك
السنوي للفرد (عدد نسخة
واحدة من المجلة على عنوان
المشارك) ٢٠٠ جنيه سنوياً.

☎ للتواصل واتساب: ٠١٠٠٢٧٧٨٢٣٢

